



Джерри Бриджес



НАСТОЯЩАЯ ОБЩИНА

БИБЛЕЙСКАЯ ПРАКТИКА КОИНОНИИ

Перевод с английского Ю. Шпака



Київ 2016

УДК 27-42
ББК 86.37-43
Б 87

Перекладено за виданням:

Jerry Bridges
True Community

NavPress Publishing
Colorado Springs, Colorado, USA

Яким насправді має бути спілкування поміж християнами у сучасних церквах? Братерські відносини – це значно більше, ніж дружня розмова після служіння. Біблійна модель спілкування – койнонія – це багатозначне поняття, що містить в собі відношення завіту, співпрацю у справі благовістя, спілкування з Богом та одне з одним, а також вміння ділитися земним майном та ресурсами.

Ця книга про те, яким Бог хоче бачити Тіло Христове тут на землі, чого гостро не вистачає сучасній церкві, та якою має бути справжня громада віруючих – як для її членів, так і людей ззовні, яким вона покликана служити.

Видання російською мовою.

Джерри Бриджес

Б 87 Настоящая община / Джерри Бриджес;
пер. с англ. Юрий Шпак – К.: Ефетов А.В., 2016. – 208 с.
ISBN 978-966-8795-27-5

УДК 27-42
ББК 86.37-43

Originally published in the U.S.A. under the title:
True Community, by Jerry Bridges

Copyright © 2012 by Jerry Bridges
Russian edition © 2016 by NARD Publishing Group with permission of Tyndale House Publishers, Inc.
All rights reserved.

ISBN 978-966-8795-27-5 (рос.)
ISBN 978-1-61747-175-9 (англ.)

© Видавнича група «Нард»,
видання рос. мовою, 2016
© Jerry Bridges, 2012

С почтением к Богу и бескомпромиссному следованию Библии Джерри Бриджес ведет читателя к ценной, эффективной и убедительной встрече с истинами, которыми зачастую пренебрегают. Я чрезвычайно благодарен автору за его оздоравливающее и полезное исследование.

— **Джозеф Новенсон**,
пастор Пресвитерианской церкви
Лукаут-Маунтин, штат Теннесси


Святой Дух одарил Джерри Бриджеса способностью разъяснять и применять библейскую истину с необычайной ясностью и простотой. Эта книга будет особенно полезна пасторам, дьяконам и лидерам малых групп. Они найдут в ней практические советы о том, как вести свои церкви к отражающему Христа, построенному на Евангелии общению. Для тех, кто использует эту книгу на собраниях малых групп, будут особенно полезны вопросы для обсуждений, представленные в конце каждой главы.

— **Ларри Макколл**,
писатель, пастор церкви «Завет Христа»
в Уинона-Лейк, штат Индиана

Как пастор небольшой, но растущей церкви, я очень благодарен за эту книгу. Духовное братство, описанное и предписанное Джерри Бриджесом, превращает пассивных церковных наблюдателей в активных участников жизни Тела Христова. «Настоящая община» займет свое достойное место в процессе обучения новых членов нашей общины.

— **Др. Джон Енчко**,
пастор церкви «Община Северного Побережья»,
Ойстер-Бей, штат Нью-Йорк

Содержание



Введение	5
1. Сопричастность.....	7
2. Единение с Богом.....	18
3. Близость с Богом.....	37
4. Общение и община	59
5. Духовное общение.....	71
6. Участие в благовестии.....	93
7. Духовные дары внутри общины	104
8. Делиться именем своим	131
9. Поддержка поместного служения.....	148
10. Участие в страданиях.....	157
11. Братские узы служения.....	173
12. Социальное общение.....	188
13. Примечания.....	201



Введение



Более тридцати лет назад я провел исследование греческого слова «койнония» во всех его грамматических формах, встречающихся в Новом Завете. Хотя ему соответствуют различные переводы, это богатое по смыслу и разнообразное по значениям слово чаще всего понимается как близкое общение, братство. Впрочем, в середине 1980-х годов слово «братство» стало подразумевать нечто большее, чем различные формы христианской социальной активности.

Я был настолько впечатлен огромным расхождением между нашим и библейским пониманием идеи братства, что счел своим долгом написать книгу по данному вопросу. Озаглавив ее «Настоящее братство», я постарался разъяснить, в чем заключается истинный смысл слова «койнония» в его новозаветном контексте.

Позже, стремясь привлечь больший круг читателей, книге дали другое название: «Кризис попечения», — чтобы связать ее послание со слишком поверхностным дружелюбием и бессодержательными взаимоотношениями, столь частыми в нашем христианском общении. На протяжении ряда лет книга была доступна под этим заглавием.

В последнее время возрос интерес к теме христианской общины, и некоторые люди сочли, что моя книга во многих аспектах освещает данный вопрос. В итоге мои издатели, NavPress, попросили

дополнить и переработать ее, где это необходимо, чтобы более четко показать, почему новозаветная концепция койнонии крайне важна для правильного понимания библейской общины. Работая над новой редакцией книги, я был приятно удивлен тому, насколько часто почти тридцать лет назад использовал не только слово «община», но и заложенную в него идею. Таким образом, между общиной и братскими взаимоотношениями воистину существует тесная взаимосвязь при условии, что мы рассматриваем оба эти понятия в библейском контексте.

Я знаю, что на тему взаимоотношений в общине написаны замечательные труды других авторов, поэтому не ставил перед собой цель изложить в этой книге все, что можно сказать по данному вопросу. Скорее, я лишь попытался показать, что понимание и применение библейской концепции койнонии помогает нам всем практиковать взаимоотношения настоящей общины.

Работа над новой редакцией была для меня одновременно радостью и вызовом. Радостью — потому что я снова сосредоточился на богатстве и разнообразных значениях понятия «койнония». Вызовом — потому что я увидел, сколько мне еще надо возрастать, дабы применять все это в своей жизни. Вот почему я предлагаю вашему вниманию свою книгу не с позиций человека, достигшего совершенства в том, чему она учит, а как ваш собрат-пилигрим, приглашающий устремиться вместе со мной к глубинам понимания того, что такое настоящая община.



ГЛАВА

I

Сопричастность



То, что видели мы и слышали, мы и вам возвещаем, чтобы были и вы сопричастны нам. А мы сопричастны Отцу и Сыну Его Иисусу Христу.

1 Иоанна 1:3 (СРП)*

Слово «община» употребляется в различных случаях, когда необходимо обозначить некую группу людей, имеющих нечто общее. Например, мы говорим о сельской общине, или о студенческой общине университета, или о какой-нибудь этнической группе, наподобие итальянской общины в крупном городе.

В последние годы многие христианские лидеры и пасторы начали акцентировать внимание на важности общинных отношений между верующими. Это очень существенная корректива, учитывая нашу склонность к индивидуалистическому подходу к христианской жизни. Однако возникает во-

* Цитаты из Священного Писания приводятся в Синодальном переводе; в отдельных случаях используется Современный русский перевод РБО 2011 г., что обозначается аббревиатурой СРП возле ссылки. — Прим. ред.

прос: «Что такое библейская община?» Существуют ли какие-нибудь библейские основания для использования слова «община» в христианском контексте?

Чтобы ответить на этот вопрос, нам необходимо исследовать значение греческого слова «койнония» и его самый распространенный перевод: «общение». Различные грамматические формы слова «койнония» в Новом Завете переведены по-разному, например, «приобщение», «участие», «братство» и, конечно же, особенно в Синодальном переводе, — «общение». В наших христианских кругах слово «общение»



ПЕРВЫЕ ХРИСТИАНЕ
ПОСВЯТИЛИ СЕБЯ НЕ
СОЦИАЛЬНОЙ АКТИВНОСТИ,
А ВЗАИМООТНОШЕНИЯМ

приобрело смысл,
несколько более ши-
рокий, чем христи-
анская социальная
активность. Напри-
мер, оно может оз-

начать как обмен любезностями за кофе с печеньем в церкви, так и общественные мероприятия, проводимые молодежными служениями в школах и студгородках. Тем не менее, Новый Завет открывает другое значение слова «общение».

Впервые оно встречается в повествовании Луки о рождении в день Пятидесятницы новозаветной Церкви. В результате проповеди Петра во Христа уверовали около трех тысяч человек. Лука говорит о них: «И они постоянно пребывали в учении апостолов, в общении и преломлении хлеба и в молитвах» (Деяния 2:42).

Нас не удивляет, что эти новообращенные верующие пребывали в учении апостолов и молитве. Но в общении? Если общение — это не более чем христианская социальная активность, то выгля-

дит странно, что его поставили в один ряд с учением и молитвой. Или взгляните на слова апостола в 1 Иоанна 1:3: «О том, что мы видели и слышали, возвещаем вам, чтобы и вы имели общение с нами: а наше общение — с Отцом и Сыном Его, Иисусом Христом». В современных переводах (как СРП, так и английских) греческое слово «койнония» переводится в Деяниях 2:42 как «братское единство», а в 1 Иоанна 1:3 — «быть сопричастным». Именно таково его основное значение. Оно передает идею совместной жизни с другими верующими — той самой жизни, которую, как выразился Иоанн, мы делим с Богом Отцом и Божьим Сыном. Речь идет о взаимоотношениях, а не о какой-то деятельности.

ВЗАИМООТНОШЕНИЯ

Первые христиане, о которых говорится во второй главе Книги Деяний, посвятили себя не социальной активности, а взаимоотношениям. Тем взаимоотношениям, которые проистекают из совместного участия в жизни Самого Бога через обитающего внутри них Святого Духа. Верующие понимали, что обрели эти взаимоотношения благодаря вере в Иисуса Христа, а не потому, что присоединились к какой-то организации. Кроме того, они осознавали, что сопричастность Богу логически сделала их сопричастными друг другу, даруя отношения братского единства. Благодаря своему единству со Христом они сформировались в духовно органичную общину. Они стали живыми камнями, встроенными в духовный дом (см. 1 Петра 2:5), со-

братьями-членами Тела Христова. Как сказал Уильям Хендриксен: «Таким образом, койнония — это, по сути, общинные отношения».¹ Это не деятельность, а, прежде всего, взаимоотношения.

Именно такие духовно органичные взаимоотношения формируют основу христианской общины. Мы становимся общиной не потому, что объединены общими целями или устремлениями, но от осознания того факта, что у нас общая жизнь во Христе. Существует множество организаций — как светских, так и христианских, — в которых люди трудятся вместе ради достижения общих целей. Некоторые из этих групп могут называть себя сообществами, но библейская община гораздо глубже стремления к общим целям, хотя, в конечном итоге, включает в себя и его. Библейская община прежде всего означает, что верующие разделяют друг с другом жизнь во Христе. Только осознав эту истину, мы обретаем способность понять, что такое община на самом деле.

ПАРТНЕРСТВО

Слово «койнония» также подразумевает сопричастность в смысле партнерских взаимоотношений. Как классические древнегреческие писатели, так и авторы книг Нового Завета использовали это слово для описания делового партнерства. Так, Платон говорит о размывании койнонии — партнерства в бизнесе.² Лука также использовал одну из форм этого слова, чтобы описать отношения Петра с Иаковом и Иоанном как партнеров в рыбацком деле (см. Луки 5:10).

В духовной сфере Павел считал себя партнером

своего близкого друга Филимона в «общем деле» и благодарил Бога за верующих в Филиппах, участвовавших вместе с ним в благовествовании (см. Филимону 17, СРП; Филиппийцам 1:5). Когда же Павел отправился в Иерусалим для диспутов с законниками о необходимости обрезания, он сказал: «Иаков, Кифа и Иоанн, эти столпы, протянули мне и Варнаве руку в знак того, что мы делаем общее дело» (Галатам 2:9, СРП). Идея братского единства как духовного партнерства неразрывно вплетена в новозаветное понимание слова «койнония».

Если взаимоотношения определяют верующих как общину, то партнерство определяет их как общину в действии. Деловое партнерство всегда формируется для достижения какой-либо цели, например, предоставления людям услуг с выгодой для партнеров. Аналогичным образом, концепция духовного партнерства подразумевает общую цель — прославить Бога. Точно так же, как все верующие объединены общинными взаимоотношениями, мы едины и в партнерстве, сформированном для прославления Бога. Бог прославляется, когда христиане возрастают в своем подобии Христу, а уверовавшие присоединяются к Его Царству. Таким образом, библейская община включает в себя идею активного партнерства в распространении Евангелия и назидании верующих.

СОПРИЧАСТНОСТЬ

Третье важное значение новозаветного термина «койнония» — это участие в жизни других. Точно так же, как слово «соучастие» имеет смысловые от-

тенки «взаимоотношения» и «партнерство», слову «участие» соответствуют два понимания. Первое из них описывает сопричастность, или, как говорили в старину, причастие друг другу. Хотя мы обычно используем слово «причастие» применительно к вечере Господней, в данном контексте оно описывает тесное общение или близкие отношения на личном и духовном уровне. Это может выражаться взаимным назиданием верующих тем, что Бог открыл им в Писаниях, или словом ободрения от одного верующего другому. Ключевой аспект заключается в тематической сосредоточенности на Боге, а также на Его Слове и делах. Как отметил Джеймс Пакер: «Мы прежде всего делимся с братьями и сестрами по вере тем, что Бог открыл нам о Себе, в надежде, что таким образом мы сможем помочь им лучше узнать Его и тем самым обогатить их взаимоотношения с Ним».³

Согласно Деяниям 2:5, первые верующие, сформировавшие церковь в день Пятидесятницы, были «из всякого народа под небом». До обращения ко Христу их отношения напоминали бильярд: они, как шары, постоянно сталкивались и отскакивали друг от друга. Но обретя общинные взаимоотношения внутри Тела Христа, они сразу же ощутили, что такое койнония, и оценили ее влияние на свою жизнь. Как мы уже видели, в Деяниях 2:42 Современный русский перевод говорит: «Они неустанно внимали учению апостолов и жили в братском единстве». В одном из современных английских переводов это звучит так: «Они посвящали себя... братским отношениям». Пресыщенность учением, общением и молитвой была им чуждой.

Первые христиане, уверовавшие в день Пяти-

десятиницы, были евреями, насквозь пропитанными ветхозаветными Писаниями. Тем не менее, слушая апостолов и будучи просвещенными Святым Духом, они начали смотреть на эти Писания по-новому, изо дня в день обретая новое понимание. Получая из учения апостолов индиви-

дуальные познания, они затем делились друг с другом тем, что узнали. Это и есть братское общение: делиться друг с

другом тем, чему Бог учит нас через Писания. И в этом состоит важная часть жизни настоящей общины.

Насколько же отличается наша современная концепция общения? Возьмите, к примеру, обычное в церквях «общение за кофе». Мы обсуждаем все, что угодно, кроме Писаний. Мы говорим о своей работе и учебе, о любимых спортивных командах, о погоде — практически обо всем, кроме того, чему нас учит Бог через Его Слово и Его дела в нашей жизни. Если мы хотим постичь новозаветный принцип братских отношений внутри общины, то должны научиться выходить за рамки земных, преходящих вопросов, и общаться на уровне, совершенствующем наши духовные взаимоотношения друг с другом и с Богом.

У ВЕРУЮЩИХ ЕСТЬ ОДНОВРЕМЕННО ПРИВИЛЕГИЯ И ДОЛГ ВОСПОЛНЯТЬ НУЖДЫ ДРУГ ДРУГА, ПОСКОЛЬКУ МЫ ЧЛЕНЫ ОДНОГО ТЕЛА



УЧАСТИЕ В МАТЕРИАЛЬНЫХ НУЖДАХ

Впрочем, исследуя свидетельства о взаимоотношениях первых верующих, мы видим, что они не ограничивали понимание койнонии участием в

одних лишь духовных нуждах друг друга. Они также делились своим имуществом с теми, кто в этом нуждался (см. Деяния 2:44-45).

Использование слова «койнония» именно в контексте оказания помощи материальными ресурсами — одно из самых распространенных в Новом Завете. Например, Павел увещевает нас: «делитесь с братьями по вере, если они в нужде» (Римлянам 12:13, СРП). Во 2 Коринфянам 9:13 (СРП) он славит Бога за «щедрость, с которой вы делитесь... со всеми остальными христианами». Автор Послания к Евреям наставляет нас: «Не забывайте также делать добро и делиться с другими» (13:16, СРП). Слова «делиться» и «щедрость» в данных фрагментах — это перевод греческого слова «койнония» в форме существительного или глагола. Готовность делиться с другими своим имуществом — это очень важный аспект настоящей библейской общины.

Стремление делиться своими ресурсами должно быть естественным следствием осознания нами того факта, что библейское понимание братского единства подразумевает одновременно взаимоотношения и партнерство. Павел говорил, что все части Тела должны заботиться друг о друге (см. 1 Коринфянам 12:25-26). Мы будем заботиться о чужих нуждах в Теле ровно настолько, насколько воспринимаем общину как, прежде всего, взаимоотношения во Христе между членами одного духовного организма. Практика делиться с нуждающимися как форма братских отношений, — это нечто большее, чем просто проявление сострадания или доброжелательности. Так поступают и

неверующие. Делясь своим имуществом с братьями и сестрами внутри Тела, мы осязаемо признаем тот факт, что находимся в общинных взаимоотношениях друг с другом, и когда страдает один член общины, страдаем все мы. Когда родители восполняют нужды своего ребенка, мы считаем этот акт не проявлением великодушия, а отражением взаимоотношений. Отвечать на такие нужды — это одновременно их привилегия и долг, просто потому что они — родители. Аналогичным образом, у верующих есть одновременно привилегия и долг восполнять нужды друг друга, поскольку мы — члены одного Тела.

Подобно и в деловых отношениях партнеры разделяют как доходы, так и расходы; как активы, так и обязательства. Никто и никогда не организует совместный бизнес так, что один партнер получает весь доход, а другой оплачивает все счета. Они делят поровну как положительное, так и отрицательное. Точно так же должно происходить и в церковной общине. Поскольку мы — партнеры в распространении Евангелия, мы должны делиться друг с другом, понимая, что не являемся владельцами, а лишь распорядителями того имущества, которое нам доверил (не отдал, а именно доверил) Бог.

Мы видим применение этого принципа партнерства во Втором послании к Коринфянам 8:13-14: «Не требуется, чтобы другим было облегчение, а вам тяжесть, но чтобы была равномерность. Ныне ваш избыток в восполнение их недостатка; а после их избыток в восполнение вашего недостатка». Павел изображает постоянный поток материальных

ресурсов верующих, направленный к нуждающимся. Это — результат койнонии в действии, и является важным проявлением настоящей общины.

Павел увещевает верующих Коринфа иметь братское общение с христианами, которых они никогда не видели и никогда не увидят: с бедняками из верующих в Иерусалиме. Апостол едва ли ожидал, что они вместе с этими нуждающимися будут есть пончики, запивая их кофе. Нет, они должны были порыться в своих карманах и помочь восполнить нужды этих верующих, которые разделяли с ними общую жизнь во Христе.

Таким образом, мы видим, что концепции общины и братских отношений настолько тесно взаимосвязаны, что не может быть настоящей общины без практики настоящих братских взаимоотношений. По сути, понятия библейской общины и библейского братского общения настолько переплетены, что я иногда использую их как взаимозаменяемые синонимы. Ибо то, как поступает община в области братских взаимоотношений, определяет ее характер и лицо. Итак, в этой первой главе мы увидели, что слово «койнония» используется в Новом Завете для выражения четырех различных, но взаимосвязанных аспектов братства:

- общинные взаимоотношения
- партнерство
- сопричастность
- участие в материальных нуждах.

Первые два аспекта койнонии отражают *совместное участие в чем-либо*, а последние два — *участие в жизни друг друга*. Именно потому, что мы совместно

участвуем в общей для всех жизни Христа, мы призваны делиться друг с другом тем, что у нас есть, — как духовными, так и материальными ресурсами.

Практическое применение этих четырех аспектов койнонии мы исследуем в последующих главах, но прежде рассмотрим основание для нашей койнонии друг с другом: общение с Богом. Важно уделить время тому, чтобы заложить этот фундамент, поскольку мы не сможем обрести полноценного братского общения друг с другом, пока не испытаем на личном уровне живого общения с Богом.

ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ В ГРУППАХ

1 Что для вас подразумевает слово «сопричастность» применительно к вашим отношениям с Богом и другими верующими?

2 Как новозаветная концепция койнонии отличается от того, как ее зачастую представляют сегодня? Как понимать утверждение, что койнония — это не деятельность, а взаимоотношения?

3 Насколько реально в нашей культуре практиковать сопричастность в братских отношениях с верующими? Выглядит ли участие материальными ресурсами чем-то слишком радикальным? Является ли оно библейским?



ГЛАВА

II

Единение с Богом



*Верен Бог, Которым вы призваны в общение
Сына Его Иисуса Христа, Господа нашего.*

1 Коринфянам 1:9

Мы увидели, что настоящая община подразумевает, прежде всего, органичные духовные взаимоотношения между всеми ее членами. Мы участвуем в жизни друг друга, мы — партнеры в стремлении к общим целям и делимся как духовными, так и материальными благами. Но в настоящей общине есть нечто гораздо более фундаментальное, чем наши взаимоотношения друг с другом, и это — отношения с Богом. Без них никакие духовные взаимоотношения между людьми невозможны.

Но что подразумевает слово «отношения»? Указывает ли оно на объективный факт или наш субъективный опыт? Например, если я говорю: «У меня хорошие отношения с сыном», — то что я имею в виду?

Очевидно, я подразумеваю, что между нами все хорошо, то есть говорю о своем субъективном опыте. Мы постоянно используем слово «отношения» именно в таком контексте. Мы говорим о важности взаимоотношений в студенческих служениях, поместных церквях и домашних группах. В подобных случаях подчеркивается, насколько важно, чтобы мы лучше узнавали друг друга, ободряли друг друга, демонстрировали взаимное принятие и любовь. Все эти аспекты отношений отражают наш повседневный опыт межличностного взаимодействия.

Но наиболее фундаментальное понимание слова «отношения» апеллирует к некому объективному факту. Словарь определяет отношения как состояние или факт взаимной связи, например, брачные отношения. Когда мужчина и женщина сочетаются браком, они вступают в отношения. По прошествии многих лет их взаимоотношения могут быть хорошими или плохими, но, что бы ни говорили их опыт и чувства, факт остается фактом: между ними существуют объективные отношения.

В первой главе мы увидели, что термин «койнония» отражает, прежде всего, идею взаимоотношений в объективном понимании этого слова. Все верующие взаимосвязаны друг с другом в том смысле, что все мы причастны к общей жизни во Христе. Наш опыт взаимодействия и общения исходит из объективного факта взаимоотношений. *Обрести* взаимоотношения (субъективный опыт) могут только те, кто *уже* взаимосвязан с другими (объективный факт).

Объективный факт взаимоотношений является наиболее базовым принципом не только об-

щения между верующими, но и общения с Богом. Прежде, чем насладиться опытом взаимоотношений с Богом, мы должны обрести объективные, живые отношения с Ним. Нам нужно воссоединиться со Христом через спасающую веру, чтобы иметь повседневные взаимоотношения с Ним.

Истинно братское общение охватывает как объективный, так и эмпирический аспекты наших отношений с Богом. Авторы, писавшие свои труды несколько поколений назад, называли эти два аспекта отношений «единением» и «близостью» с Богом. Рассуждая на тему отношений с Богом, мы должны рассматривать обе составляющие, — как объективную, так и опытную. Только понимая свое объективное единение со Христом, мы можем сполна пережить радость близости с Ним.

ПРИЧАСТНОСТЬ К ЖИЗНИ ХРИСТА

В 1 Коринфянам 1:9 Павел отмечает: «Верен Бог, Которым вы призваны в общение Сына Его Иисуса Христа, Господа нашего». Многие из нас опираются на этот стих в качестве библейского основания для тихого времени утренней молитвы, когда мы имеем регулярное, близкое общение с Богом. Мы указываем новообращенным на фантастическую привилегию быть призванным Богом к такому особенно близкому общению с Его Сыном Иисусом Христом. Безусловно, отчасти Павел подразумевает и это, но главная идея его утверждения заключается в другом. В данном стихе он, по сути, основывает уверенность в том, что коринфяне будут спасены в

грядущий день Христов, на верности Бога, призвавшего их к взаимоотношениям с Его Сыном.

В отношении этого фрагмента Ф. В. Грошейде отметил: «Слово ‘общение’ — это ключ к пониманию ‘неповинности’, о которой говорится ранее в стихе 8. Как возможно, чтобы коринфяне оказались неповинными в день Христов? — Благодаря тому, что они пребывают в отношениях с Ним и причастны к плодам Его труда».¹ Или, как сказал Мэтью Генри: «Тот, Кто привел нас в близкие, драгоценные отношения с Христом, даровав нам сладостную близость с Ним, верен. Мы можем доверить Ему наши самые сокровенные тревоги».² Аналогичным образом, Чарльз Ходж писал о данном фрагменте следующее: «Общение подразумевает единение и близость. Оригинальное слово (‘койнония’) описывает участие... Мы призваны стать причастными ко Христу, причастными к Его жизни, как члены Его Тела».³

Таким образом, хотя слово «общение», использованное в 1 Коринфянам 1:9, подразумевает одновременно единение и близость со Христом, главный акцент стоит на единении как объективной взаимосвязи с Ним. Благодаря вере в Христа, мы становимся членами Его Тела. Термин «Его Тело» не описывает просто обладание, как, например, в выражениях «его дом» или «его машина». Вместо этого, он указывает на единство или фактическое присоединение, как в выражениях «его рука» или «его сердце».

Ваши рука и сердце не просто принадлежат вам в смысле обладания, а являются вашей неотъемлемой частью. Аналогичным образом, члены Тела Христова не просто принадлежат Ему (что совер-

шенно верно само по себе), но также, в духовном отношении, являются Его частью, «потому что мы члены тела Его» (Ефесянам 5:30). Он — наша жизнь, а мы — Его Тело, и получаем от Него каждую йоту нашей духовной жизни.

Апостол Иоанн также рассматривает общение с Богом преимущественно в терминах объективных отношений:

То, что видели мы и слышали, мы и вам возвещаем, чтобы были и вы *сопричастны* нам. А мы *сопричастны* Отцу и Сыну Его Иисусу Христу... Если скажем: «Мы *сопричастны* Ему», но живем, как и прежде, во тьме, значит, мы лжем и живем не по правде. Но если живем мы в свете, как и сам Он — в свете, значит, мы *сопричастны друг другу* и кровь Сына Его, Иисуса, очищает нас от любого греха. (1 Иоанна 1:3, 6-7, СРП)

Все три места, выделенные в данном фрагменте курсивом, — это перевод греческого слова «койнония». Совершенно очевидно, что Иоанн акцентирует внимание на своих взаимоотношениях с Богом, желая, чтобы его читатели обрели такие же жизненно важные отношения.

Многие из нас привыкли думать об идее общения, упомянутой в 1 Коринфянам 1:9 и 1 Иоанна 1:3, 6-7, только в терминах близости с Христом в тихие утренние часы размышлений над Писанием и молитвы. Поэтому, рискуя показаться излишне многословным, еще раз подчеркну, что основная мысль данных фрагментов — единение со Христом. Приведу цитаты на этот счет других авторитетных писателей.

Уильям Вайн, автор знаменитого толкового словаря новозаветных слов, в отношении 1 Иоанна 1:3 отмечает следующее: «Жизнь Христа была явлена не только для того, чтобы открыть Бога, но и затем, чтобы привести искупленных во взаимоотношения с Ним». Комментируя стих 6, Вайн пишет: «Для того, чтобы ходить во свете, мы должны быть причастными к Его природе». Далее, для стиха 7 он отмечает: «Вначале следует единение, а затем — близость. Второе невозможно без первого»⁴ (курсив автора).

Исследователь Нового Завета Дональд Бэрдик считает: «Широту понятия ‘койнония’ следует рассматривать, исходя из того факта, что новозаветная койнония — это, прежде всего, общение с Богом. *Быть христианином — это значит пребывать в общении с Ним*»⁵ (курсив автора). Совершенно очевидно, что Бэрдик говорит об объективных отношениях с Богом, которые есть у всех христиан.

В отношении 1 Иоанна 1:3 Горвард Маршалл из

Для нас важно понимать, что по Божьей благодати все верующие причастны к жизни Самого Христа



Абердинского университета в Шотландии также отмечает, что «здесь доминирует идея о единении с Богом».⁶

Итак, что же я хочу всем этим сказать? Почему я снова и снова подчеркиваю тот факт, что слово «койнония» в рассмотренных фрагментах Писания передает, прежде всего, идею взаимоотношений с Богом? Потому что для нас важно понимать, что по Божьей благодати все верующие причастны к жизни Самого Христа! Насколько ни

чудесно осознавать, что Бог призывает нас к ежедневной близости с Ним, гораздо чудеснее понимать, что Он призвал нас еще и разделить жизнь Его Сына, Иисуса Христа.

Одним из любимых выражений апостола Павла в его посланиях было «во Христе». С его помощью он описывал жизненно важное единство, существующее между верующим и Христом. Это именно то единство, которое Иисус символически представил через образы лозы и ветвей, а Павел — головы и тела. Обе эти иллюстрации призваны показать, что верующий объединен с Христом так, что становится причастным ко всему достоинству и силе, присущим воскресшему и прославленному Христу. Точно так же, как ветвь причастна к жизни лозы, а тело — к жизни головы, верующий причастен к жизни Христа, потому что он — «в Нем».

Роберт Холдейн, написавший в начале XIX века классический комментарий к Посланию к Римлянам, сформулировал это следующим образом:

Он [верующий] теперь един с Тем, Кто обладает неисчерпаемой полнотой Святого Духа, и никак не может быть непричастным к Духу святости, без меры обитающему в его славной Главе. Невозможно, чтобы потоки пересохла, когда непрестанно бьет родник. В равной степени невозможно, чтобы члены не были причастны к той святости, которая преизбыточествует в Главе. Как ветвь, будучи единой с живой лозой, обязательно разделяет жизнь и соки этой лозы, так и грешник, соединенный со Христом, непременно получает от Его неизмеримой полноты обильное обеспечение освящающей благодати.⁷

Где нам, христианам, получить необходимую силу, чтобы вести христианскую жизнь? Каждый из нас признает, что эта сила исходит от Господа Иисуса Христа. Мы должны «укрепляться Господом и могуществом силы Его» (Ефесянам 6:10). Но *каким образом мы обретаем эту силу?* — Через *наше единение с Ним*. Мы были призваны стать сопричастными самой Его жизни. Бог призвал нас не к *содружеству* со Христом, а к *единению* с Ним, когда мы в буквальном смысле причастны к Его всесильной жизни.

Только через несколько лет после того, как стал христианином, я начал понимать всю значимость моего единения с Христом и осознанно ощущать его реальность в своей повседневной жизни. Я знал Христа как своего Спасителя и практиковал основополагающие элементы христианской жизни. Я регулярно молился, проводил библейские занятия, учил наизусть фрагменты Писания, делился с другими Евангелием и старался вести христианскую жизнь в послушании Богу. Я даже выучил на память много библейских стихов, содержащих слова «во Христе», и все же не осознавал значимость этого удивительного выражения. В своем понимании молитвы о силе, чтобы вести христианскую жизнь, я был чем-то сродни студенту, который пишет письмо домой, прося выслать ему еще денег: он никогда не знает, получит ли их на этот раз, или нет. Я чувствовал себя в постоянной нужде, духовным нищим.

Но вот, однажды я понял, что именно имел в виду Павел, когда сказал, что мы — во Христе. Святой Дух помог мне осознать, что я — ветвь, неразрывно и жизненно связанная с лозой, — не просто

прикреплен к лозе, но буквально являюсь ее частью. Я понял, что точно так же, как жизнь лозы естественным образом протекает по ветви, жизнь Христа естественным образом протекает через меня.

Позже я осознал, что каждое проявление жизни Христа во мне и через меня, с самого дня моего обращения, было следствием моего единения со Христом, а значит — и с Его жизнью, действующей во мне. Всякое желание читать Библию и исполнять Божью волю, любое проявление плода Святого Духа, сколь бы незначительным оно ни было, стало живым следствием моего пребывания во Христе.

Наше единение с Христом — это объективный факт, который истинен независимо от того, осознаем мы его или нет. Также правда и то, что мы, в определенной мере, пожинаем плоды этого единения независимо от каких-либо сознательных усилий с нашей стороны. Например, после обращения ко Христу мы в той или иной степени переживаем духовное озарение и начинаем понимать Писание; в какой-то мере изменяются наши желания и привязанности; мы чувствуем определенное, осознанное желание вести богоугодную жизнь. Воистину, точно так же, как жизнь лозы естественным образом течет по ветвям, жизнь Иисуса естественным образом протекает через нас с вами, приводя ко всем этим переменам в жизни.

~~~~~ ПРЕБЫВАНИЕ ВО ХРИСТЕ ~~~~~

Однако образы ветви на лозе и членов тела не следует доводить до крайности, создавая впечатление о пассивности нашей роли в единении

с Христом. Рисуя картину лозы и ветвей, Иисус сказал, чтобы мы оставались или пребывали в Нем (см. Иоанна 15:4-5). Аналогичным образом, Павел говорит: «Посему, как вы приняли Христа Иисуса Господа, так и ходите в Нем, будучи укоренены и утверждены в Нем и укреплены в вере» (Колоссянам 2:6-7). Мы должны оставаться во Христе, продолжать жить в Нем. Совершенно очевидно, что это непрерывное пребывание является для нас заповедью.

Мы должны отвергнуть всякую уверенность в своих собственных мудрости, силе и добродетели, и взирать исключительно на Христа в поисках всего, что нам необходимо для христианской жизни. Однако мы можем делать это эффективно и плодотворно, только благодаря тому фундаментальному факту, что мы — *уже* в Нем. Если прибегнуть к образной иллюстрации, то ветвь не может получить жизнь от лозы, не будучи ее составной частью. Если же отрезанную ветвь прибить к лозе гвоздями, то из этого ничего не выйдет. Между ними не будет жизненной взаимосвязи. Лишь те ветви, что являются неотъемлемой частью лозы, разделяют ее жизнь.

Именно это сделал Бог, призвав нас в общение с Его Сыном Иисусом Христом. Он привел нас в жизненные отношения со Христом, столь же неразрывные, как отношения ветви с лозой и тела с головой. Бог сделал нас причастными к жизни Самого Христа и тем самым — сопричастными («койноноии») Божественной природе (см. 2 Петра 1:4, СРП).

Однако, хотя мы и сопричастны Божественной природе, мы пользуемся ее силой, благодаря пребыванию во Христе. Иисус сказал: «Как ветвь не может

приносить плода сама собою, если не будет на лозе: так и вы, если не будете во Мне» (Иоанна 15:4). Но что подразумевает это «пребывание»? Зачастую мы учим, что пребывание во Христе означает проведение времени с Ним в Его Слове и молитве. Поступая таким образом, мы можем нечаянно сместить акцент с Самого Христа. Силу и благодать для христианской жизни нам дает не Божье Слово, как таковое, и даже не молитва, а Сам Христос. Именно Он — наша жизнь (см. Колоссянам 3:4). Божье Слово и молитва — это основные средства, с помощью которых Святой Дух передает нам жизнь Христа. Но мы никогда не должны настолько акцентировать внимание на Слове и молитве, которые являются Божьими инструментами благодати, чтобы упустить из виду Христа — источник нашей жизни.

Мы должны активно «пребывать во Христе», то есть взирать на Него с верой, как на Того, Кто обеспечивает и питает нас, предоставляя все необходимое для жизни, угодной Богу и достойной Его. Приходя ко Христу, чтобы обрести спасение, мы отказываемся от всякой уверенности в самих себе, всецело возлагая упование на Него. И чтобы вести христианскую жизнь, нам также следует постоянно отвергать любую уверенность в себе, полностью уповая лишь на Него. Но это не значит, что мы должны стать пассивными и исповедовать подход «будь, что будет — отдай Богу» в своей христианской жизни. Напротив, мы призваны к тому, чтобы зависеть от Христа и Святого Духа, задача Которого — передавать нам жизнь Христа, сделав нас способными вести богоугодную жизнь.

ЧЕТЫРЕ ПОДХОДА К ЖИЗНИ

К христианской жизни существует четыре подхода. Первый из них — это попытка все сделать самому, собственными силами, опираясь на свою волю. Такой подход обречен на провал. Иисус очень четко заявил: «Без Меня не можете делать ничего» (Иоанна 15:5). Если мы возьмемся за подобный «сольный труд», то некоторые скудные проявления жизни Христа в нас, конечно, останутся, поскольку, в конце концов, мы по-прежнему едины с Ним. Однако в своей повседневной духовной жизни мы, в основном, будем сталкиваться с неудачами, разочарованием и, вполне вероятно, неудовлетворительными отношениями с другими людьми. В нас вряд ли будут заметны плоды Духа — любовь, радость, мир, долготерпение, кротость... Вместо того, чтобы активно возрастать в нашей жизни, эти благодатные качества будут зачахшими и увядшими. Мы можем развить бурную христианскую деятельность и даже выглядеть успешными христианами, но истинного плода, произведенного Святым Духом, в нас будет очень мало. Большинство из нас, наверняка, уже испытали на себе этот «сольный» подход к христианской жизни и увидели его несостоятельность.

Второй подход к христианской жизни зачастую является реакцией на первый. Убедившись в тщетности попыток достичь всего собственными силами, мы бросаемся в другую крайность, решив вообще ничего не делать. Мы просто «предаем все в руки Господа», предоставляя Ему возможность жить через нас. Мы приходим к заключению (возможно,

где-то услышав или прочитав об этом), что любые усилия с нашей стороны жить по-христиански исходят «от плоти». Другими словами, нам не надо трудиться над тем, чтобы вести христианскую жизнь, а достаточно просто довериться Богу, Который все сделает за нас. Многие из нас испытали такой подход и если мы честны сами с собой, то обнаружили, что он тоже не соответствует Божьей воле.

Третий подход можно назвать «Господи, помоги мне». Его основная характеристика — это *частичная* зависимость от Господа: неосознанная, но от того не менее реальная позиция, согласно которой я могу жить по-христиански своими силами до определенного момента, а после нуждаюсь в помощи Господа. Мы предполагаем — пусть подсознательно, но все же очень явно, — что в нашем характере существует некий запас доброты, мудрости и духовной силы, который мы можем использовать для обычных жизненных задач, но, выходя за их рамки, нуждаемся в помощи Господа. Люди, которые придерживаются такого подхода, любят цитировать высказывание: «Господи, помоги мне не забывать, что сегодня со мной не произойдет ничего, с чем мы с Тобой вместе не смогли бы справиться». Как ни печально, именно этого подхода наиболее часто придерживаются искренние верующие сегодня. К нему прибегают тысячи христиан, которые молятся поутру о Божьей помощи, но после действуют на протяжении дня так, будто все зависит от них самих, *если только* на пути не встанет какая-нибудь кризисная ситуация. Большинство из нас сползают к этому под-

ходу при разных обстоятельствах, когда теряют бдительность. Как выразился выдающийся богослов-пуританин Джон Оуэн:

Мы не обладаем внутренней способностью решить даже малейшую из Божьих задач. Это закон благодати. Признав, что мы не в состоянии исполнить свой долг собственными силами, мы обнаружили бы секрет успеха, но, увы, сделать это нам обычно не удастся.⁸

Четвертый подход к христианской жизни — это пребывание во Христе. Верующий, практикующий такой подход, осознает и тщетность упования на собственные силы, и несостоятельность девиза «будь, что будет — отдай Богу». Он также понял, что нуждается в Божьей помощи не только за определенной чертой своих возможностей, но во всех жизненных аспектах. Он не молится о помощи только во время кризисов или в напряженных ситуациях. Его молитва звучит так: «Господи, подкрепляй меня целый день, потому что без Тебя я не могу ничего». В качестве иллюстрации, представим, что Бог попросил кого-то поднять тяжелое бревно (предположим, оно символизирует некие трудные обстоятельства, которые надо преодолеть, или просто повседневные требования христианской жизни). Этот человек не говорит: «Господь, бревно слишком тяжелое для меня. Если бы Ты взялся за один его конец, а я — за другой, то вместе мы подняли бы его». Вместо этого он говорит: «Господь, дай мне способности поднять бревно, раз уж я должен это сделать. Внешне будет казаться,

будто это я поднимаю бревно, и так оно и будет, но я знаю, что сделаю это только потому, что Ты даешь мне *всю* необходимую для этого силу». Павел в Послании к Филиппийцам 4:13 (СРП) утверждает: «Все могу благодаря Тому, кто дает мне силы». В его случае «бревном» выступала необходимость быть довольным посреди изменчивых обстоятельств. Павел смог принять этот вызов — но не просто с Божьей помощью (когда Бог и Павел вместе несут ношу), — а с полным упованием на Бога, дающего ему силы.

Джон Оуэн выразил позицию совершенной зависимости от Христа, перефразировав Послание к Галатам 2:20: «Духовная жизнь, которой я живу — не моя собственная. Не я ее источник, и я не могу ее поддерживать. Она — исключительно и всецело работа Христа. И уже не я живу, но живет во мне Христос. Вся моя жизнь — это только Его жизнь».⁹

Очевидно, что разница между «Господи, помоги мне» и «Господи, дай мне силы» состоит в противопоставлении частичного упования на собственные силы и полной зависимости от Христа. Подчеркивая такое различие, я говорю о внутреннем убеждении, а не произносимых при этом словах. Бог знает наши сердца. Если мы говорим или думаем: «Господи, помоги мне», — но внутренне всецело полагаемся на Бога, то Он, конечно же, понимает, что мы имеем в виду.

Пребывание во Христе («Господи, дай мне силы») радикально отличается от подхода «будь, что будет — отдай Богу» признанием того факта, что мы, как обновленные люди, призваны исполь-

зовать все способности нашего естества — разум, стремления и волю, — чтобы жить христианской жизнью, но в полной зависимости от Святого Духа, совершающего Свою работу в наших мыслях, склонностях и желаниях, наделяя нас силой воскресшего Христа. «Пребывание во Христе» вовсе не подразумевает отсутствие сознательных усилий с нашей стороны. Наоборот, оно указывает на всеобъемлющие наши усилия, но прилагаемые в полной зависимости от Святого Духа, посредством Которого Христос живет в нас.

В Послании к Колоссянам 1:28-29 Павел дает прекрасную иллюстрацию таких всеобъемлющих усилий, прилагаемых в полной зависимости от Христа, «Которого мы проповедуем, вразумляя всякого человека и научая всякой премудрости, чтобы представить всякого человека совершенным во Христе Иисусе; для чего я и тружусь и подвизаюсь силою Его, действующею во мне могущественно». Трудясь в проповеди Евангелия, Павел прилагал усилия, или, как сказано в данном фрагменте, «подвизался». Это слово (переведенное в СРП как «ведя битву» — *прим. ред.*) означает «прилагал отчаянные усилия». Павел говорит, что в своих попытках представить всех совершенными во Христе он трудился на пределе возможностей. Нет никакого сомнения, что это были сознательные, постоянные и даже решительные личные усилия. Но при этом Павел заявляет, что делал все «силою Его, действующею во мне могущественно». Он осознавал и свое единение со Христом, и тот факт, что в нем действуют жизнь и сила Христова.

Понимание того, что мы — во Христе и, благодаря пребыванию в Нем, «приносим много плода» (Иоанна 15:5), не должно стимулировать нашу пассивность. Наоборот, оно должно побуждать к энергичной деятельности, но деятельности в полной зависимости от Христа, дарующего нам мудрость и силу совершать наш труд. Это означает признание того, что любые осознанные, видимые действия в нашей христианской жизни не значат ровным счетом ничего без божественного обеспечения. Это осознание того, что, «если Господь не созиждет дома, напрасно трудятся строящие его; если Господь не охранит города, напрасно бодрствует страж» (Псалом 126:1). Человек, понимающий, что значит пребывать во Христе, знает, что строитель должен трудиться, а страж — охранять, но оба они должны делать это, осознавая свою зависимость от Иисуса Христа.

В данной главе мы рассмотрели общение с Богом, как единение с Христом, которое является объективным фактом, реальностью для всех христиан, независимо от того, осознают они его или нет. Но Бог желает, чтобы мы осознавали этот факт и переносили его реальность в свою жизнь через взаимоотношения с Иисусом Христом, выраженные пребыванием в Нем.

В следующей главе мы поговорим о нашем общении с Богом в повседневной жизни через близость с Ним. Не будем забывать, что наше *понимание* единения со Христом и *применение* этого понимания в значительной мере определяют, насколько плодотворной будет наша близость с Ним.

Например, я не раз говорил с искренними, посвященными христианами, признававшими, что их молитвы сухи и механичны. Это часто является следствием неуволимого упования на собственную дисциплину вместо Христа. Нам следует начинать свое молитвенное время с искренних слов: «Господи, даруй мне способность поклоняться Тебе и близко общаться с Тобой. Без Тебя мой разум мертв, а мое сердце холодно, как камень».

Понимание и применение нашего единения со Христом также совершенствуют взаимоотношения внутри общины. Общение — это, в конце концов, не просто обучение друг друга библейским истинам или приятное совместное времяпрепровождение, а причастность к общей жизни во Христе. Лишь в той степени, в которой мы понимаем суть жизни, обретенной во Христе, и применяем это понимание, мы сможем разделить эту жизнь с другими.

В последующих главах этой книги мы увидим, что всесторонняя практика жизни настоящей общины включает в себя обязанности и действия, которые не приходят к нам естественным образом. Мы не можем полагаться на свою внутреннюю или, возможно, социально обусловленную «добродетель», чтобы практиковать койнонию. Мы должны постоянно пребывать во Христе, взирая на Него как источник благодати и силы для исполнения обязанностей подлинно братского общения. Но для того, чтобы *пребывать* в Нем, мы должны *знать*, что мы в Нем. Только осознавая на глубочайших уровнях понимания тот факт, что мы — ветви истинной

Лозы, Иисуса Христа, мы обретаем способность уверенно обращаться к Нему за всеми ресурсами, необходимыми для того, чтобы практиковать общение в том виде, каким его замыслил Бог.

ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ В ГРУППАХ

1 *Что подразумевает единение и близость со Христом? Почему единение должно предшествовать близости?*

2 *В чем разница между объективными (существующими как факт) и субъективными (основанными на опыте) взаимоотношениями с Богом? А с другими людьми?*

3 *Где нам, христианам, черпать силу, необходимую, чтобы жить по-христиански? Как мы обретаем эту силу?*



ГЛАВА

III

Близость с Богом



Одного просил я у Господа, того только ищу, чтобы пребывать мне в доме Господнем во все дни жизни моей, созерцать красоту Господню и посещать храм Его.

Псалом 26:4

Шла осень 1951 года, и я был молодым офицером военно-морского флота, проходившим службу на борту десантного корабля на Дальнем Востоке. Соединенные Штаты вели войну с Северной Кореей, и во время этого конфликта на действительную службу были призваны многие резервисты, участвовавшие в боевых действиях во время Второй мировой войны. Насколько мне известно, на нашем корабле, среди трехсот человек команды, я был единственным христианином. Я лишь недавно уверовал во Христа, и быстро обнаружил, что не обладаю духовной стойкостью, чтобы в одиночку жить по-христиански в той безбожной атмосфере.

Именно в такой обстановке морской офицер с другого корабля познакомил меня со служением «Навигаторы». Мы только что вернулись в Соединенные Штаты с Дальнего Востока, и этот человек пригласил меня посетить вместе с ним библейские занятия, проходившие в пятницу вечером в офисе «Навигаторов» в Сан-Диего. Тот вечер положил начало глубоким изменениям в моей жизни.

Честно говоря, в моей памяти не отложилось ничего из происходившего на том вечернем занятии. Мне не запомнились ни песни, которые мы пели, ни свидетельства, которыми делились. Единственное, что я помню даже много лет спустя, работая над этими строками, — это атмосфера. Для меня она казалась почти наэлектризованной.

Было совершенно очевидно, что люди, посещавшие те библейские занятия, знали Бога на неведомом мне, глубоко личном уровне. Большинство из них были мобилизованными резервистами, которые встретились с Господом или сблизилась с Ним благодаря служению «Навигаторов» во время Второй мировой войны. Хотя в их жизнь во второй раз вмешалась война, они, несмотря на обстоятельства, радовались и торжествовали, потому что имели личные отношения с Иисусом Христом, поддерживавшим их даже в таких условиях. Вскоре я узнал, что их девиз — «Знать Христа и помогать другим Его узнать», а одно из ключевых фрагментов Писания для них — это Филиппийцам 3:10 — «Познать Его».

Хотя я знал Христа как моего Спасителя, эти люди знали Его лично, близко. Они общались с Ним каждый день в тихие утренние часы, в молитвах, в

постоянном размышлении над выученными наизусть фрагментами Писания и в свидетельстве о том, что для них сделал Бог. Для меня Иисус Христос, безусловно, был Спасителем, но каким-то безликим. Как я понимал, Он сошел с небес, чтобы умереть за мои грехи, а затем вернулся на небеса. Я знал, что могу молиться Ему — и иногда так и поступал, — но не имел совершенно никакого опыта личных, постоянных взаимоотношений с Ним. Хотя я знал Христа как Спасителя и желал жить для Него, неся службу на корабле, мне ничего не было известно о повседневных отношениях с Ним, которые могли бы поддерживать и подпитывать это желание.

Верующие, прошедшие Вторую мировую войну, были всего на несколько лет старше меня, и мне хотелось получить такие же личные отношения со Христом, как у них. Я начал проводить рядом с ними все свободное время, чтобы выяснить, как обрести эти повседневные, близкие взаимоотношения со Христом. Именно благодаря общению с более зрелыми христианами я научился общаться с Богом. Важно отметить, что их отношения с Богом и привлекли меня к этим людям, позволив обрести такие же отношения с Ним.

В предыдущей главе мы увидели, что новозаветный принцип общения с Богом охватывает как объективные отношения (единение с Христом), так и основанные на опыте (близость с Ним). Мы называем эти два аспекта общения со Христом «единением» и «близостью», но в действительности, говоря об общении с Господом, мы обычно подразумеваем опыт взаимоотношений — нашу близость с Ним.

Семантические различия между общением и близостью не важны, если мы осознаем реальность единения и близости со Христом. Только благодаря единению со Христом, причастности к Его жизни, для верующего становится возможна близость с Ним. Когда единение со Христом надлежащим образом понято и принято, оно ведет к близости с Ним, которая, в свою очередь, ведет к более глубокому пониманию и реализации благословений этого единения. Ранее мы рассмотрели единение как первый аспект общения с Богом, и теперь должны рассмотреть еще и аспект близости.

ЗАНЯТИЕ НА ЦЕЛЫЙ ДЕНЬ

Свою книгу «Тайна общения с Богом» известный библейский комментатор Мэтью Генри разделил на три части: «Как начать день с Богом», «Как провести день с Богом» и «Как завершить день с Богом».¹ Они подчеркивают один крайне важный момент в отношении близости с Богом: мы общаемся с Ним не только в тихое утреннее время, но на протяжении всего дня. Более того, Исаия и Давид продвинулись еще дальше. Они говорят, что общались с Господом даже ночью. Исаия писал: «Душою моею я стремился к Тебе ночью, и духом моим я буду искать Тебя во внутренности моей с раннего утра» (Исаия 26:9). А вот, что сказал Давид: «Когда я вспоминаю о Тебе на постели моей, размышляю о Тебе в ночные стражи» (Псалом 62:7).

В свободном доступе есть ставшая классикой небольшая книга «Практика Божьего присут-

ствия», написанная братом Лоуренсом — поваром одного средневекового монастыря. В ней брат Лоуренс отмечает, что наслаждается Божьим присутствием посреди громыхания кастрюль и сковородок на кухне не меньше, чем во время утреннего богослужения в часовне.

Это, вне всякого сомнения, идеал, к которому все мы должны стремиться: жизнь в постоянном Божьем присутствии — будь то в классной комнате, в офисе, в магазине или за рулем машины на оживленной трассе. Однако для большинства из нас соответствовать этому идеалу проблематично. «Как, — норовим мы спросить, — мне сохранять близость с Богом, когда я сижу в университетской аудитории и слушаю лекцию по экономике, или пишу на работе компьютерную программу, или выбираю бакалею в супермаркете? Где мне найти время, чтобы поразмышлять о Боге и пообщаться с Ним, когда я должен думать о том, как выполнить свою работу, или сосредоточиться на том, что говорит профессор по экономике? Для брата Лоуренса не составляло проблем размышлять о Боге, когда он мыл кастрюли и сковородки, но мне нужно напрячь голову, чтобы сфокусироваться на своем занятии. Я не могу остановиться, чтобы пообщаться с Богом в течение дня».

Все это — вполне законные вопросы, на которые у меня нет простых ответов, хотя и выскажу через несколько страниц ряд предложений. На самом деле, вся суть — в основной направленности моего разума и сердца. О чем я думаю в те моменты, когда у меня есть возможность размышлять о чем угод-

но? Что я делаю, забираясь в машину каждый вечер после утомительного рабочего дня? Включаю ли я радио, или использую это время для общения с Богом? Я не говорю о том, что нам нельзя слушать радио в машине. Я лишь спрашиваю: каким образом мы используем время, когда вольны думать о чем угодно? Для меня стал личным вызовом вопрос, заданный Далласом Уиллардом: «Возвращается ли наш разум, когда он ни на чем не сосредоточен, самопроизвольно к Богу, точно так же, как стрелка компаса, едва освободившись от действия расположенных поблизости магнитов, поворачивается в направлении севера?»² Мы должны честно ответить себе на этот вопрос, если действительно хотим обрести близость с Богом.

ТИХОЕ УТРЕННЕЕ ВРЕМЯ

Прочность любого здания определяется фундаментом и несущими конструкциями. Точно так же обстоит дело и с нашей близостью с Богом в течение всего дня. Ее фундамент — это тихое утреннее время³

Крайняя важность особой близости с Богом в первые утренние часы после пробуждения подтверждается множеством свидетельств — как библейских, так и взятых из жизни мужей и жен Божьих всех времен. Давид взывал: «Господи! Рано услышь голос мой, — рано предстану пред Тобою, и буду ожидать» (Псалом 5:4). Об Иисусе написано: «А утром, встав весьма рано, вышел и удалился в пустынное место, и там молился» (Марка 1:35).

Тихое утреннее время закладывает фундамент для нашей близости с Богом на целый день, поскольку настраивает наши сердца на общение с Ним до самого отхода ко сну. Это время, когда мы можем сосредоточить все свои способности на поклонении Ему в благоговейном трепете. Это время, когда мы можем уделить безраздельное внимание Его Слову и поговорить с Ним в молитве. Примечательно, что Сам Господь Иисус, единственный из всех, когда-либо живших на земле, имевший безусловно цельные отношения с Отцом, считал важным начинать Свой день с молитвы. Если даже Он ощущал потребность в этом, то насколько же больше она должна быть у нас!

Бог призывает нас искать Его лицо. В Псалме 26:8 сказано: «Сердце мое говорит от Тебя: 'Ищите лица Моего', — и я буду искать лица Твоего, Господи». Иудеям, изгнанным в Вавилон, Бог сказал через Иеремию: «И взыщете Меня и найдете, если взыщете Меня всем сердцем вашим» (Иеремия 29:13). В Библии десятки, если не сотни, фрагментов, которые советуют или повелевают нам искать Божьего лица. Самое подходящее время для этого — тихие утренние часы. Конечно, можно общаться с Богом и на протяжении всего дня, но поиск Его лица подразумевает сосредоточенные усилия разума и сердца, что обычно бывает только в моменты, когда мы наедине с Богом.

Интенсивная, организованная утренняя молитва наедине с Богом готовит нас к тем быстрым, безмолвным молитвам, которые так часто необходимы на протяжении дня. Мы помним, как поступил

Неемия, услышав, что стены Иерусалима разрушены: «Я сел и заплакал, и печален был несколько дней, и постился и молился пред Богом небесным» (Неемия 1:4). Бог ответил на его молитвы, и однажды Неемия оказался в неожиданной ситуации, когда он смог поведать царю о своем желании вернуться в Иерусалим и восстановить городскую стену. Когда царь Артаксеркс спросил у Неемии: «Чего же ты желаешь?», тот «помолился Богу небесному и сказал царю» (2:4-5). Неемия вознес к Богу быструю, безмолвную молитву прямо посреди разговора с царем. Однако дни, проведенные в молитве наедине с Богом, сделали ее эффективной. На протяжении дня каждый из нас часто нуждается в таких быстрых словах молитвы, но Бог не может быть удовлетворен лишь ими одними. Всем нам время от времени приходится навещать в «гастрономчик» напротив, но никто не делает там крупных закупок. Подобным образом, все мы нуждаемся в быстрых молитвах на протяжении дня, но они не могут стать заменой основному времени общения с Богом.

БЛИЗОСТЬ НА ПРОТЯЖЕНИИ ДНЯ

Хотя утреннее время с Богом закладывает фундамент для нашей близости с Ним, эта близость не должна заканчиваться вместе с тихим утренним общением. Проведя утром время с Богом, мы, конечно же, не забываем о Нем до конца дня. Наоборот, весь наш день должен пройти в посвящении Ему, в зависимости от Него, в радости общения с Ним и в стремлении делать все, чтобы угодить Ему.

Давид, сказавший в Псалме 5:4, что ожидает Бога утро за утром, также ожидал Его и на протяжении каждого дня. В Псалме 24:5 читаем: «Ты Бог спасения моего; на Тебя надеюсь всякий день». Слова «надеяться на Бога» или «ожидать Бога» выражают предвкушающую зависимость от Него. Это ветхозаветный эквивалент *пребывания* во Христе. Во второй главе мы говорили о необходимости *пребывания* во Христе для обретения Его мудрости и силы в нашей жизни. Мы должны настолько культивировать это понимание зависимости от Него, чтобы оно стало нашим повседневным состоянием, а не просто возникало в моменты крайней необходимости. Если мы без Христа действительно не можем ничего — а это воистину так, — то привычка полагаться на Него лишь в напряженные моменты, то и дело возникающие в течение дня, ведет к тому, что значительная часть нашей жизни выглядит для Бога как полная пустота. Мы должны развивать практику ожидания Бога *на протяжении каждого дня*, как это делал Давид. Только тогда мы принесем много плода.

Однако нам следует научиться не только ожидать Бога на протяжении всего дня, но и проходить этот день вместе с Ним. Среди героев веры, перечисленных в Послании к Евреям 11, упомянут и Енох, хотя Библия дает всего лишь две его характеристики: он ходил пред Богом и угодил Богу (см. Бытие 5:22, 24; Евреям 11:5). Голландский комментатор Герхард Аалдерс отмечает: «Фраза ‘ходил пред Богом’ олицетворяет жизнь в духовном общении с Богом, угодном Ему».⁴

Мэтью Генри считает, что ходить пред Богом — это значит «всегда ставить Бога впереди себя, вести себя, как человек, что находится непрестанно пред Божьими очами. Это значит жить в близости с Богом и в предписаниях, и в предвидениях. Это значит во всех поступках считать Божье Слово законом, а прославление Его — конечной целью».⁵

Герхард Аалдерс и Мэтью Генри ведут речь, по сути, об одном и том же. Хождение пред Богом подразумевает непрестанное общение с Ним и угодную Ему жизнь. Угодная Богу жизнь — это следствие непрерывной близости с Ним. Одно проистекает из другого.

Но есть еще одна причина стремиться к близости с Богом на протяжении всего дня: чтобы обрести в Нем радость. Давид выразил ее, когда сказал: «Милость Твоя лучше, нежели жизнь. Уста мои восхвалят Тебя» (Псалом 62:4), а Павел пере-



Большинство из нас не переживают той непрестанной близости и сопутствующей ей радости в Боге, о которой говорит Библия.

Что еще хуже, мы даже не стремимся к ней.

дал эту же мысль в своих знаменитых словах: «Для меня жизнь — Христос» (Филиппийцам 1:21). Я уверен, что конечная цель непрестанной близости с Богом — это просто радость в Нем. Благодаря тому, что благочестивый Сэмюэл Рутерфорд обрел эту радость, он мог написать из своей мрачной тюремной камеры: «Одна улыбка на лице Христа для меня сейчас — это целое царство».

Большинство из нас не переживают той непрестанной близости и сопутствующей ей радости в Боге, о которой говорит Библия. Что еще хуже, мы даже не стремимся к ней. Нас вполне устраивает *использовать* Бога: искать Его помощи в работе, учебе, в семейных отношениях и — да, в том числе и в служении. Конечно, все это — вполне законные нужды. Нам действительно не обойтись без Божьей помощи во всех этих сферах, но Бог доволен, когда мы обретаем радость в *Нем Самом*. Тем же, кто искренне радуется *Ему*, а не просто Его благословениям, Он обещает: «Утешайся Господом, и Он исполнит желания сердца твоего» (Псалом 36:4). Поэтому следует молиться о том, чтобы Бог даровал нам способность так общаться с Ним на протяжении дня, чтобы мы воистину находили в Нем радость.

Как же нам, в таком случае, практиковать близость с Богом на протяжении дня? Если тихое утреннее время — это фундамент для такой близости, то размышление над Писанием и молитва — ее несущие конструкции. Нам одновременно заповедано и рекомендовано размышлять над Божьим Словом «день и ночь» (см. Иисус Навин 1:8; Псалом 1:2). Мы также должны «непрестанно молиться» (1 Фессалоникийцам 5:17). Лишь немногие христиане относятся к этим наставлениям серьезно. Мы негласно списали их со счетов как непрактичные в современном занятом мире.

И все же, такое возможно. Это требует серьезного посвящения и умственной дисциплины, но мы можем практиковать близость с Богом на протяжении дня. Она начинается с заучивания фрагментов

Писания. Мы сможем размышлять над Писанием — думать и рассуждать о нем — в течение дня только в том случае, если оно будет у нас в голове. Но фрагменты Писания никак не смогут там оказаться, если мы не приложим усилия и просто выучим их наизусть. К размышлению над Писанием нет короткого пути, который минует его заучивание на память.

Основателя служения «Навигаторы», Доусона Тротмана, Бог использовал, чтобы помочь евангельской церкви XX века восстановить библейский акцент на ученичестве. Сегодня ученичество — общепринятая концепция и распространенный термин во многих христианских организациях и в сотнях церквей. Для Доусона Тротмана крайне важным аспектом ученичества было именно заучивание фрагментов Писания, но лишь немногие церкви и организации по-настоящему развили эту идею. Интересно, *можем ли мы обрести истинное ученичество без серьезного акцента на заучивании Писания?* Едва ли.

Но, предположим, мы начали учить наизусть фрагменты Писания. Как это использовать для обретения близости с Богом? Нам нужно развивать привычку постоянно обращать свой разум на протяжении дня к Божьему Слову, размышляя о нем всегда, когда позволяют обстоятельства. Это значит, что каждый раз, когда мы *можем* избрать, о чем нам думать, мы избираем размышление о Божьем Слове. Но мы рассуждаем не просто о словах Писания, а о том, что хотел в них выразить Бог Писания, поскольку понимаем, что Он обращается к нам через Свое Слово. Прислушиваясь к тому,

что Он говорит нам через такое размышление, мы затем можем отвечать Ему, принимая услышанное от Него, и, как следствие, благодаря и славя Бога, откликаясь на Его волю или, быть может, сознаваясь в том, что не следовали ей. Каким бы ни был наш отклик на конкретно взятый фрагмент Писания в данный момент времени, он должен стать предметом незамедлительной молитвы наряду с нашим размышлением.

Фразу «непрестанно молитесь» не следует, однако, понимать только в смысле нашей реакции на размышления над Писанием. Когда мы проживаем день, находя в нем время для таких сосредоточенных размышлений, возникнут и другие вопросы, которые мы захотим представить Богу в молитве. У нас есть друзья и близкие с их нуждами, и, кроме того, мы сами постоянно нуждаемся в руководстве, мудрости и силе. Некоторые проблемы и ситуации, с которыми мы сталкиваемся, может разрешить только Бог. Все эти вопросы являются вескими причинами для нашего общения с Ним в продолжение дня. Но, невзирая на это, давайте не будем лишь «вести дела» с Богом. Давайте уделять время тому, чтобы просто наслаждаться Им и позволить Ему наслаждаться нами. Любые взаимоотношения — будь то брак, дружба или даже отношения между начальником и подчиненным — быстро портятся, если построены просто на «ведении дел».

К РАЗМЫШЛЕНИЮ
НАД ПИСАНИЕМ НЕТ
КОРОТКОГО ПУТИ,
КОТОРЫЙ МИНУЕТ ЕГО
ЗАУЧИВАНИЕ НА ПАМЯТЬ



Если люди хотят установить прочные взаимоотношения и сохранять их, они должны по-настоящему нравиться и радоваться друг другу. То же самое касается и наших отношений с Богом. Мы должны выйти за пределы простого «ведения дел» с Богом и утвердиться в реальности уже обретенных отношений с Ним как Отцом.

Впрочем, Писание показывает еще один вид отношений с Богом — даже более близких, чем узы, которые связывают Отца с детьми и подразумевают для нас такие понятия, как зависимость и забота, потребность и обеспечение. Библия говорит о взаимоотношениях любви, близости и нежного общения между Богом и Его народом. Именно таковы отношения между Христом и Его Церковью, между Женихом и Его невестой. Хотя невеста Христа — это Церковь, объединяющая всех верующих, отдельно взятый христианин также обладает привилегией наслаждаться этими сокровенными взаимоотношениями со Христом, как будто он или она является единственным объектом Его пылкой любви.

Многие толкователи Библии сходятся во мнении, что небольшая библейская книга под названием «Песни песней» (или, как ее еще называют, «Песнь Соломона») метафорически изображает любовь и близость между Христом и Его Церковью. Это книга, которая в богатых выражениях описывает ласку, любовь и нежность в отношениях между Возлюбленным (Христом) и Его возлюбленной (Церковью).

Например, Возлюбленный говорит: «О, ты прекрасна, возлюбленная моя, ты прекрасна! гла-

за твои голубиные» (Песни Песней 1:14), — а в стихе 2:2: «Что лилия между тернами, то возлюбленная моя между девицами». На это возлюбленная отвечает: «Что яблоня между лесными деревьями, то возлюбленный мой между юношами. В тени ее люблю я сидеть, и плоды ее сладки для гортани моей. Он ввел меня в дом пира, и знамя его надо мною — любовь» (стихи 3-4).

Эти пылкие и нежные слова иллюстрируют любовь Христа и Его Церкви. Они отражают нашу сокровенную близость с Ним. Тем не менее, сколько христиан когда-либо извлекали для себя пользу из размышлений над

Книгой Песни песней? В современной церкви
Не потому ли, что лишь слишком мало жажды
совсем немногие из нас Бога, описанной в
могут хоть в какой-то Псалме 41:2
мере отождествиться



со взаимоотношениями любви и сокровенной близости между Христом и Его народом, изображенными в этой небольшой библейской книге?

Сегодня делается акцент на том, что мы совершаем для Бога или на вере в правильные доктрины о Нем. Но как же мало верующих, уделяющих время близости с Богом просто ради того, чтобы порадоваться Ему и повосторгаться Им! В современной церкви слишком мало жажды Бога, описанной в Псалме 41:2: «Как лань желает к потокам воды, так желает душа моя к Тебе, Боже».

Некоторые даже высказывают идею о том, что подобная сокровенная близость со Христом — удел лишь немногих избранных: так назы-

ваемых мистиков внутри Церкви Иисуса Христа. Но если все Писание несомненно полезно для всех верующих, то примеры Еноха и Авраама, Моисея и Давида, апостолов Иоанна и Павла — тех, кто переживал сокровенную близость с Богом, — даны *каждому* из нас для подражания. Я хорошо помню, как несколько лет назад размышлял о сильном желании Павла познать Христа, пережить более глубокую и тесную близость с Ним. Обдумывая стих Филиппийцам 3:10, я сказал: «Господь, я не могу отождествить себя с желаниями Павла, но я так хотел бы этого!» На протяжении нескольких лет Бог постепенно отвечал на эту молитву. Конечно, я не стал мистиком, но благодарю Бога за привилегию личного общения с Ним на протяжении дня.

Известный гимн «Иисус, Ты — радость любящих сердец», включенный в большинство традиционных сборников, прекрасно отражает те чувства, которые должны ежедневно наполнять сердце каждого верующего. Особенно ярко это показывает следующая строфа:

Вкушаем мы Тебя, о Хлеб живой,
И насладиться мы Тобой хотим.
Всегда нас напоит источник Твой.
Тобою жажду душ мы утолим.⁶

Офицеров военно-морского флота, прошедших Вторую мировую войну, которых я встретил в Сан-Диего, отличала именно эта жажда сокровенной близости со Христом. Это были обычные, простые люди, изо дня в день исполняющие рутинные,

заурядные обязанности на кораблях и в гарнизонах, но они жаждали познать Христа ближе, и их жажда была заразной. Они передали ее мне.

ДЕЛИТЬСЯ С БОГОМ

Есть еще один аспект близости с Богом, который мы должны принять во внимание. В первой главе мы увидели, что слово «койнония» среди всего прочего подразумевает необходимость делиться с другими тем, что у нас есть, — будь то духовные истины или материальные блага. Назидание других духовной истиной мы называли «сопричастностью»; как правило, именно так мы понимаем общение.

Когда мы рассуждаем о близости с Богом, то на основании данного выше определения может возникнуть вопрос: «Чем я могу поделиться с Богом?» Мы без труда видим, чем Бог может поделиться с нами. Нам сразу же приходят на ум просвещение Его Словом, ответы на молитвы, покой посреди тревожных обстоятельств, а также сила вести благочестивую жизнь и свидетельствовать другим людям. Но чем я могу поделиться с Богом? Похожа ли близость с Ним на улицу с односторонним движением, когда Он делится со мной Своими благословениями, а я только принимаю их?

Одна из удивительных привилегий верующих заключается именно в том, что, общаясь с Богом, они могут чем-то делиться с Ним, в буквальном смысле что-то Ему давать. Бог всецело самодостаточен и совершенен Сам в Себе. Хотя Ему ничего от нас не нужно, Он даровал нам привилегию делить-

ся с Ним. В Откровении 4:6-9 говорится о четырех существах вокруг Божьего престола, воздающих Ему славу, честь и благодарение. Это подсказывает, что мы можем дать Богу. Мы можем воздать Ему поклонение и благодарение, поклоняясь Ему, ибо Он того достоин, и благодарить за все, что Он сделал для нас. Молитва поклонения и благодарения Давида, записанная в 1 Паралипоменон 29:10-14, и песни поклонения в Откровении 4:11; 5:9-10 и 5:12-13 — это примеры, показывающие нам, чем мы можем поделиться с Богом.

Мы также можем дать Богу свою любовь, выраженную в послушании. Иисус сказал, что те, кто Ему повинуются, воистину любят Его. Послушание проявляется в ходе повседневной жизни, но только во время близости с Богом мы видим Его нравственную волю для нас. Именно в такие моменты мы склоняем собственную волю к послушанию Ему. Библия показывает, что Бога радует, когда наши сердца смиряются перед Его Словом и откликаются на повеления, которые мы там находим. Мы дарим Богу отклик на Его Слово своим посвящением послушания в любви.

Имея правильные отношение и мотивы, мы можем чем-то делиться с Богом даже в моменты исповедания своих грехов. Если наши признания сосредоточены на Боге, а не на нас самих, то они могут стать временем поклонения. Два превосходных примера поклонения в исповедании мы находим в книгах Ездры 9:5-15 и Неемии 9:5-35. Обе эти молитвы признают не только грехи иудеев, но и праведность, справедливость и великодушие Бога в

том, как Он разбирается с этими грехами. Стихи наподобие «Ты, Боже наш, пощадил нас не по мере беззакония нашего» (Ездра 9:13) и «Во всем, постигшем нас, Ты праведен, потому что Ты делал по правде, а мы виновны» (Неемия 9:33) — это яркие выражения поклонения в исповедании.

Однако слишком часто наши молитвы исповедания эгоцентричны. Мы не столько заинтересованы в том, чтобы воздать славу Богу, сколько в избавлении от чувства вины. Мы запросто признаем свои грехи, предъявляя — скорее с дерзновением, чем в смирении, — права на прощение и очищение, обещанные в 1 Иоанна 1:9. Мы игнорируем тот фундаментальный факт, что были, например, не только нетерпеливы по отношению к

Мы дарим Богу
отклик на Его Слово
своим посвящением
послушания в любви



кому-то, но и согрешили против бесконечно святого Бога. Однако, приняв решение во время исповедания сосредоточиться на Боге, мы можем даже исповедание превратить в форму поклонения Ему.

Когда мы отдаем что-либо Богу, Он, в Свою очередь, что-то дает нам. По сути, Его даяние предшествует нашему, поскольку только благодаря служению Его Духа в наших сердцах возникает побуждение к поклонению, благодарению и послушанию Ему. Бог дарует нам ощущение Своего присутствия, а через него — полноту радости. Он просвещает наш разум пониманием Писания, чтобы мы могли сказать вместе с учениками на дороге в Эммаус: «Не горело ли в нас сердце наше, когда Он

говорил нам на дороге и когда изъяснял нам Писание?» (Луки 24:32). Бог успокаивает наши тревоги и заверяет нас в Своей верности через драгоценные обетования Его Слова. Он дарует нам привилегию входить в святилище Его собственного сердца, где мы разделяем тяжесть греха и плачевного состояния этого мира, которое так печалит нашего Господа. Эти и многие другие проявления Божьей любви ожидают человека, который уделит время тому, чтобы серьезно войти в близость с Богом.

Библия с первых же глав показывает, что Бог высоко ценит близость с нами. В третьей главе Бытия мы видим, как Он идет по саду, зовя Адама,



Там, где нет живого
единения с Христом, не
может быть и соучастия в
той жизни, которую в Нем
обретают все верующие

чтобы пообщаться
с ним. В пятой гла-
ве этой же книги
мы читаем о том,
что Енох ходил
пред Богом, то
есть был близок с

Ним. Мы узнаем, что Бог лицом к лицу беседует с Моисеем, как человек, разговаривающий со своим другом. Нас трогает сильное стремление Давида к близости с Богом, когда он взывает: «Боже! Ты Бог мой, Тебя от ранней зари ищу я; Тебя жаждет душа моя, по Тебе томится плоть моя в земле пустой, иссохшей и безводной» (Псалом 62:2).

Обратившись к Новому Завету, мы читаем, что обещал Иисус тем, кто Ему будет послушен: «Отец Мой возлюбит его, и Мы придем к нему и обитель у него сотворим» (Иоанна 14:23). Это говорит о близости Бога и человека. Мы видим стремление

Павла больше познать Христа в Филиппийцам 3:10 и читаем об Иисусе, Который стучит в дверь нашего сердца, желая войти и ужинать вместе, что символизирует Его сильное желание общаться с нами. Что за славная истина! — Бесконечный, вечный Бог в личностях Отца и Сына жаждет иметь общение с нами через Святого Духа! Бог призвал нас в общение Его Сына, Иисуса Христа. Он призвал нас к живым взаимоотношениям с Ним, поместив нас во Христе, и предлагает ощутить радость и силу этих взаимоотношений в ежедневной близости с Ним.

Этот «вертикальный» аспект общения (единение и близость с Богом) обеспечивает одновременно фундамент и модель для «горизонтального» аспекта (общение между верующими). Взаимоотношения внутри общины верующих подразумевают наличие живых отношений с Богом и, по сути, зависят от них. Там, где нет живого единения с Христом, не может быть и соучастия в той жизни, которую в Нем обретают все верующие. Подобным образом, если верующие хотят делиться чем-либо друг с другом в общении, то прежде должны что-то для этого иметь — что-то, приобретаемое только через близость с Богом. Переключая наше внимание на «горизонтальные» аспекты общины — сопричастность друг другу в жизни, которая ведет к готовности делиться чем-то с другими, — не будем забывать, что все это стало возможным благодаря нашему «вертикальному» общению с Богом.

ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ В ГРУППАХ

1 О чем вы думаете, когда у вас выдается свободное время для размышлений? К чему устремляются ваши мысли в завершение дня? Обращаются ли они к Богу, подобно тому, как стрелка компаса поворачивается в направлении севера? Или же они вращаются вокруг чего-то другого?

2 В этой главе было отмечено, что тихое утреннее время может заложить основание для близости с Богом на протяжении всего дня. Практикуете ли вы регулярное утреннее общение с Богом? Объясните, почему.

3 Какую роль играют заучивание фрагментов Писания и размышление над ними для нашей близости с Богом на протяжении дня?



ГЛАВА

IV

Общение и община



*Мы, многие, составляем одно тело во Христе,
а порознь один для другого члены.*

Римлянам 12:5

Бог не спасает группы. Он спасает отдельных людей. Каждый из нас должен индивидуально откликнуться на евангельский призыв покаянием и верой. Но, хотя Бог и спасает нас индивидуально, Он сразу же помещает нас в Тело Христа. Как сказал Павел в 1 Коринфянам 12:13: «Все мы одним Духом крестились в одно тело, иудеи или эллины, рабы или свободные». Каждый верующий независимо от национальности, расы или социального положения является членом этого Тела. Собрав нас из разных уголков мира, Бог создал духовную общину, члены которой сопричастны друг другу и разделяют общую жизнь во Христе. Понятие «койнония» прежде всего выражает отношения членов этой сосредоточенной на Христе общины с Богом и друг с другом.

Такая община не привязана к какой-либо географической точке. Она также не является группой верующих, решивших жить в близком контакте для достижения определенных духовных и физических целей. Хотя подобные группы по праву могут называть себя общинами, применительно к коллективному контексту койнонии это слово передает другой смысл. Койнония описывает взаимосвязь между всеми верующими во Христе безотносительно к их географическому положению.

Следует также отметить, что койнония — это нечто большее, чем членство в поместной церковной общине. Хотя такое членство играет важную роль, понятие койнонии более обширно. Взаимосвязь, выраженная в койнонии, отражает не членство, а нашу общую жизнь во Христе. Когда для описания Божьей семьи Павел использует метафору человеческого тела, он делает это, чтобы изобразить нашу органичную духовную взаимосвязь со Христом и всеми другими верующими по всему миру.

ОБЪЕКТИВНЫЙ ФАКТ

Независимо от того, осознаем мы это или нет, все верующие сопричастны общей жизни во Христе. Мы пребываем в братском общении с тысячами христиан из всех народов мира. Хотя с большинством из них мы никогда не встретимся, между нами существует братство. Мы не согласны со многими из них в отношении различных вопросов веры и духовных практик, но, тем не менее, являемся членами одного Тела. Несмотря на то, что некото-

рые из них едва ли вызывают у нас симпатию, это не упраздняет тот факт, что мы разделяем с ними общую жизнь во Христе. На это объективное понимание койнонии не влияют ни наши взгляды, ни действия. Нравится нам это или нет, — мы составляем общину со всеми другими верующими, даже если не осознаем этого факта.

Объективная истина койнонии обеспечивает основание для всех аспектов опыта общения. Осознание того, что мы реально делим общую жизнь с другими верующими, вызывает внутри нас стремление к действенному участию в жизни друг друга. Именно в этом вся суть новозаветного учения о койнонии.

Отвергая на практическом уровне тот объективный факт, что мы пребываем в общении с другими верующими, мы противоречим ясному библейскому учению и живем в непослушании явленной нам Божьей воле. В Римлянам 12:5 Павел говорит, что мы — «один для другого члены [Тела]». Мы взаимно принадлежим друг другу. Я принадлежу вам, а вы — мне, и каждый из нас принадлежит всем остальным членам Тела. Это объективная констатация факта. Поскольку же мы принадлежим друг другу, нам следует проявлять это в делах взаимного участия и заботы.

Сразу после слов о том, что мы принадлежим друг другу, Павел раскрывает эту истину в не-

Койнония описывает
взаимосвязь между
всеми верующими во
Христе безотносительно
к их географическому
положению



скольких очень практичных наставлениях: «Будьте братолюбивы друг к другу с нежностью; в почтительности друг друга предупреждайте... В нуждах святых принимайте участие... Радуйтесь с радующимися и плачьте с плачущими» (Римлянам 12:10, 13, 15). Это — опыт общения, библейская практика койнонии, но она возможна только тогда, когда члены Тела признают, что находятся в объективном братском общении, то есть, что все они сопричастны общей жизни во Христе.

ВЗАИМНАЯ ЗАБОТА

Истина о том, что мы принадлежим друг другу, должна проявляться в нашей жизни самыми разными взаимовыгодными способами. Павел просит о том, чтобы все части Тела «одинаково заботились друг о друге» (1 Коринфянам 12:25). Например, как мы реагируем, когда слышим, что один из братьев по вере не устоял перед каким-то искушением? Начинаем ли мы критиковать и осуждать, сплетничать и покачивать головой с видом напускной святости? Если да, то мы не практикуем библейскую койнонию. Вместо критики и осуждения нам следует проявлять заботу, молиться о других членах Тела и, если это возможно, пытаться с мягкостью вразумить упавших брата или сестру.

Позвольте проиллюстрировать полную нелепость некоторых из наших взглядов и поступков по отношению к другим верующим на шуточном примере. Представьте, как ухо говорит глазу: «Ну и ну! Ты слышал: у ноги проблемы? Ай-я-яй. И как только

она умудрилась! Этой ноге определенно пора взяться за ум». Нет, нет! Наши тела не ведут себя подобным образом! Напротив, все наше тело кричит: «У меня нога болит! Я чувствую себя просто ужасно!!»

Почему же страдает все тело, хотя повреждена только одна его часть? Потому что все части тела составляют единое, неделимое целое. Когда одна из них повреждена, — каковы бы ни были причины, — силы всего тела направляются на восстановление страдающего члена. Вместо того, чтобы подвергать его нападкам или игнорировать проблему, остальное тело демонстрирует заботу о страдающем органе. Именно так должно функционировать Тело Христово.

ОТВЕРГАЯ НА ПРАКТИЧЕСКОМ УРОВНЕ ТОТ
ОБЪЕКТИВНЫЙ ФАКТ, ЧТО МЫ ПРЕБЫВАЕМ В ОБЩЕНИИ
С ДРУГИМИ ВЕРУЮЩИМИ, МЫ ПРОТИВОРЕЧИМ ЯСНОМУ
БИБЛЕЙСКОМУ УЧЕНИЮ И ЖИВЕМ В НЕПОСЛУШАНИИ
ЯВЛЕННОЙ НАМ БОЖЬЕЙ ВОЛЕ



Зачастую мы говорим что-то наподобие следующего: «Ну и ну! Ты слышал о Гарри и Сью? Похоже, у них серьезные проблемы. Они даже подумывают о разводе. Да-а-а, плохо дело... И почему люди не могут ужиться друг с другом?» Как и у частей физического тела, у нас не должно быть подобного отношения негативизма и безразличия. Вместо этого, нам следует устремлять к страдающим членам восстановительные силы всего организма. В основном, это подразумевает служение Святого Духа, совершаемое по молитве других членов Тела, исполненной любви и заботы. Впрочем, даже здесь нам

следует соблюдать осторожность, чтобы не начать сплетничать под видом обсуждения молитвенных нужд. Каждое слово, произносимое о страданиях другого верующего, должно быть мотивировано исключительно искренней заботой о благополучии этого человека и желанием увидеть, как в его жизни действует восстановительная сила Святого Духа.

Одно из позорных пятен Церкви — это склонность верующих очернять друг друга сплетнями и критикой. Мы запросто поделили грехи на приемлемые и неприемлемые. Мы осуждаем сексуальную безнравственность, и в то же время миримся со злословием в Теле Христовом. Однако Павел говорит, что злоречивые люди не унаследуют Царство Божье точно так же, как сексуально безнравственные (см. 1 Коринфянам 6:9-10). Избавлением от этой печальной практики в Теле является более глубокое понимание библейской сути братского общения. Только остро осознавая ту истину, что мы всегда имеем общение со всеми остальными верующими — независимо от того, нравится нам это или нет, — мы будем стремиться проявлять принципы этого общения на деле, в любящем участии и заботе друг о друге. Именно такова основная характеристика настоящей общины.

ВЗАИМНОЕ ПОЧТЕНИЕ

Да, наше общение должно характеризоваться участием и заботой вместо осуждения и критики, но можно пойти еще на шаг дальше. Павел говорит нам: «В почтительности друг друга предупреждай-

те» (Римлянам 12:10). Практика истинного общения ведет к избавлению не только от осуждения и критиканства, но и от *соперничества* среди верующих. Когда другой части Тела оказывают почтение, мы должны радоваться, потому что она принадлежит нам, а мы — ей. К сожалению, в этом вопросе мы тоже обычно далеки от библейского идеала, поскольку не осознаем объективную природу библейского общения. Мы склонны думать о себе как об индивидуумах или участниках определенной группы христиан, а не как о членах Тела Христова.

Следуя индивидуалистской, а не корпоративной логике, мы вместо сотрудничества и глубокого уважения содействуем соперничеству. Хороший пример человека, действовавшего в духе сотрудничества и почтения, — это Моисей. В одном из эпизодов странствия израильтян в пустыне Бог осенил Духом, Который Он дал Моисею, семьдесят старейшин, бывших с Моисеем при скинии собрания. Когда Дух почил на них, они начали пророчествовать, то есть провозглашать слово от Господа, как это делал Моисей. Но двое старейшин остались в стане. По какой-то причине они не смогли выйти и присоединиться к Моисею, но все же Дух почил и на них, и они тоже начали пророчествовать (см. Числа 11:25-26).

Иисус Навин, будучи в то время помощником Моисея, хотел, чтобы последний остановил двух старейшин в стане. Как-никак, они отделились от остальной группы — по крайней мере, в данном конкретно взятом эпизоде. Они не были у скинии вместе с другими старейшинами, поддерживающи-

ми Моисея. Иисус Навин ревновал об авторитете Моисея. Ему не нравилось, что кто-то, не будучи в тесном сотрудничестве с Моисеем, может пользоваться таким же авторитетом. Однако Моисея это ничуть не заботило. Он ответил Иисусу Навину словами, ставшими классическим выражением смирения и великодушия: «Не ревнуешь ли ты за меня? О, если бы все в народе Господнем были пророками, когда бы Господь послал Духа Своего на них!» (Числа 11:29). Моисея не заботил его собственный авторитет. Его беспокоил Божий народ. Он помышлял о коллективном благе, а не о личной конкурентоспособности.

Как мы реагируем, когда Бог благословляет какого-то человека или другую — не нашу — церковь, или христианскую организацию? Ревнуем ли мы за себя или за свою церковь, или за свою отдельно взятую христианскую группу? Как должен реагировать студент-христианин, когда Бог явно больше благословляет христианское служение в другом студгородке? Если этот студент понимает концепцию библейского общения, то он осознает, что все мы принадлежим друг другу, и будет радоваться тому, что Бог благословляет Тело Христово, — хотя и не ту его часть, к которой относится этот студент. Он будет способен следовать наставлению Павла: «В почтительности друг друга предупреждайте» лишь в той степени, в какой воспринимает христианское братство как, в первую очередь, сообщество всех верующих в Христа. По сути, осознание того, что смысл истинного общения — это единство всех верующих, играет важную роль для решения любых межличностных,

межцерковных (также внутрицерковных) и межорганизационных проблем. Ведь сложно критиковать или ревновать «своего».

ВЗАИМНОЕ ОБЛИЧЕНИЕ

Подобная концепция общины не требует от нас идти на компромисс со своими убеждениями, но требует выражать их в любящей и заботливой манере. Мы можем беспокоиться о чистоте нашей церкви или о Христовом свидетельстве в нашем вузе, но также должны беспокоиться и о тех членах Тела, поступки которых вызывают у нас тревогу. Если они — истинные верующие, то так же, как и мы, являются особыми для Бога людьми. Он их не отвергает, а значит и мы не должны этого делать. Возможно, Бог наставляет и дисциплинирует их, но происходит это в духе любви, а не отвержения. Даже горделивой и «теплой» церкви в Лаодикее Бог сказал: «Кого Я люблю, тех обличаю и наказываю» (Откровение 3:19). Как ни удивительно, но Он призвал этих гордых, равнодушных людей покаяться и открыть сердца для Него, чтобы Он мог войти и иметь общение с ними! Вместо отвержения Бог предложил любящее обличение и призыв к общению.

В случае с христианами в Лаодикее Бог не пошел на компромисс со Своими стандартами. Обличив, он призвал их к покаянию, но сделал это заботливо и с любовью. Вместо того, чтобы отвергнуть лаодикийцев, Бог стремился к восстановлению общения. Хотя они были стороной-обидчиком,

Он взял инициативу в Свои руки, потому что эти гордые, «теплые» верующие в Лаодикее принадлежали Ему.

Это же справедливо и сегодня. Верующие, которые обижают нас своими словами и поступками, и, как нам кажется, позорят имя Христово, по-прежнему принадлежат Богу, а значит — и нам. Если Бог не отвергает, но стремится восстановить их, то мы должны поступать так же.

МОЛИТВА ДРУГ ЗА ДРУГА

Понимание библейского братского общения как общины верующих окажет глубокое влияние на нашу молитвенную жизнь. На протяжении многих лет я исповедовал индивидуалистический подход к христианской жизни. Я был сосредоточен на *своем* возрастании как христианина; на *своем* совершенствовании в святости; на *своем* обретении навыков служителя. Я молился о том, чтобы Бог дал *мне* способность к более святой личной жизни и эффективному благовестию. Я просил о Божьем благословении для *моей* церкви и христианской организации, в которой я работал. Однако, узнавая больше об истинном общении, я начал молиться о том, чтобы *мы*, как Тело Христа, возрастали в святости, чтобы *мы* были более эффективными свидетелями спасающей Христовой благодати. В возрастании нуждается все Тело, а не только я один.

Конечно, мы не можем игнорировать свою собственную, персональную ответственность возрастать в христианской жизни. Тело растет по мере

роста каждого члена. Но в конечном итоге наше внимание более всего должно быть сосредоточено на той же цели, которую преследует Бог: возрастание всего Тела. Я должен быть так же заинтересован в возрастании других членов, как и в своем собственном. В новозаветных принципах общения нет места эгоцентричному индивидуализму. Разумеется, каждый верующий должен осознавать персональную ответственность в том, чтобы возрастить и исполнять свою функцию в Теле. Однако это, несомненно, отличается от индивидуалистического подхода, сосредоточенного главным образом на собственном возрастании или возрастании своей группы, исключая интересы Тела в целом.

Сегодня опять начали акцентировать внимание на индивидуальном ученичестве. Это хорошо и благотворно, поскольку тело может расти только тогда, когда растут его отдельные члены. Проявляя обеспокоенность обо всех церквях, Павел мог сказать: «Потому что вы знаете, как *каждого из вас*, как отец детей своих, мы просили и убеждали и умоляли поступать достойно Бога» (1 Фессалоникийцам 2:11, курсив автора). Павел наставлял людей индивидуально, но он соотносил их с телом, потому что в своем спасении они стали членами Тела Христова.

В Ефесеям 4:16 Павел установил прекрасный баланс между своей заботой об отдельных людях и о Теле в целом. Он сказал: «Из Которого [Христа]

В НОВОЗАВЕТНЫХ
ПРИНЦИПАХ
ОБЩЕНИЯ НЕТ МЕСТА
ЭГОЦЕНТРИЧНОМУ
ИНДИВИДУАЛИЗМУ



все тело, составляемое и совокупляемое посредством всяких взаимно скрепляющих связей, при действии в свою меру каждого члена, получает приращение для созидания самого себя в любви». Павел понимал, что тело не вырастет, если не будет расти и исполнять свою функцию каждый его член. Он беспокоился о каждом верующем, но также признавал, что более масштабная цель возрастания и труда каждого члена — это созидание всего тела в любви. Бог уникальным образом заботится о каждом человеке, но в конечном итоге Он заботится о Теле. Если мы понимаем, что библейское общение — это, прежде всего, братские взаимоотношения всех верующих, то мы также будем заинтересованы в возрастании и здоровье Тела Христова.

ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ В ГРУППАХ

1 *В чем Тело Христово подобно человеческому телу? Как должно реагировать все Тело Христа, когда один из его членов поддается какому-то искушению?*

2 *Какой библейский критерий мы должны использовать в том, как почитать друг друга?*

3 *Что вы можете сказать об утверждении, что мы должны заботиться о возрастании других верующих так же, как о своем собственном?*



Духовное общение



Но наставляйте друг друга каждый день, доколе можно говорить: «Ныне», — чтобы кто из вас не ожесточился, обольстившись грехом.

Евреям 3:13

Однажды мне позвонил мой друг-христианин, попросивший срочно встретиться с ним в тот же день во время обеденного перерыва. Мы периодически встречались за обедом или завтраком, чтобы поделиться тем, что Бог совершает в нашей жизни, ободрить и поддержать друг друга советом или рассказать о своих молитвенных нуждах. Мы не были друг для друга наставниками.

Однако в тот день наша встреча отличалась от всех предыдущих. Мой друг был расстроен. Во время обеда он излил мне сердце в отношении некоторых сложных проблем, с которыми столкнулся на работе. Я выслушал его, предложил пару фрагментов Писания, говоривших о том, как ему

следует реагировать, и пообещал молиться о нем. Я сразу же так и сделал по пути в офис, а приехав вечером домой, внес нужду моего друга в свой «пожарный» молитвенный список.

Его ситуация не изменилась к лучшему внезапно и разительно, но в течение нескольких месяцев Бог ответил на наши молитвы. Все это время я продолжал ободрять моего друга, молиться о нем и обсуждать вместе с ним различные альтернативы, пока мы не увидели Божью работу.

Этот случай иллюстрирует важность и жизненную необходимость *духовного общения*, или того, что в первой главе я назвал «сопричастностью» друг к другу. Бог создал нас так, чтобы мы



Духовное общение — это не роскошь, а необходимость, жизненно важная для нашего духовного роста и здоровья

зависели одновременно от Него и друг от друга. Его суждение о том, что «не хорошо быть человеку одному» (Бытие 2:18) — это принцип, говорящий не только о супружеских

отношениях, но и о необходимости духовного братского общения среди всех верующих. Никто из нас не обладает духовными ресурсами для «одиночного плавания» в нашей христианской жизни.

Духовное общение — это не роскошь, а необходимость, жизненно важная для нашего духовного роста и здоровья. Мы уже увидели, что библейское общение подразумевает как сопричастность к общей жизни во Христе, так и участие в жизни друг друга теми дарами, которые мы получили от Бога.

Один из наиболее важных даров, которым мы можем поделиться с другими, — это духовная истина, которой Бог учит нас и которая может быть очень полезна для братьев и сестер по вере.

Интересный взгляд на этот тип общения предлагает Джеймс Пакер:

Мы не должны... думать о нашем общении с другими христианами как о духовной роскоши, необязательном дополнении к практикам личного посвящения Богу. Наоборот, нам следует признать подобное общение духовной необходимостью, ведь Бог сотворил нас таким образом, что наше общение с Ним поддерживается общением с другими христианами и требует такой подпитки постоянно для того, чтобы становиться глубже и богаче.¹

Писание содержит множество наставлений и примеров по данному вопросу. Например, в Притчах 27:17 Соломон говорит: «Железо железо острит, и человек изощряет взгляд друга своего». Наши разум и сердце оттачиваются и стимулируются именно тогда, когда мы делимся друг с другом тем, чему нас учит Бог. Мы учимся друг у друга и сообща учимся у Бога.

В Книге Екклесиаста Соломон пишет: «Двоим лучше, нежели одному; потому что у них есть доброе вознаграждение в труде их: ибо если упадет один, то другой поднимет товарища своего. Но горе одному, когда упадет, а другого нет, который поднял бы его» (4:9-10). Соломон подразумевал нечто большее, чем просто буквальное применение этих истин к физическим обстоятельствам. В присущей

ему образной манере он подчеркнул важность братских отношений. Двоим лучше, чем одному, во-первых, из-за синергетического эффекта: вдвоем они могут сделать больше, чем работая по отдельности. Двое христиан, делящихся друг с другом Словом, могут познать больше, чем изучая Писание индивидуально. Они стимулируют друг друга. Во-вторых, два человека помогают друг другу подняться, когда они падают или даже подвергаются опасности упасть. Одно из многих преимуществ общения — это взаимное наставление или ободрение пред лицом искушения или атаки сатаны.

Важность этого аспекта общения в довольно эмоциональной манере подчеркнул автор Послания к Евреям. В стихе 3:13 читаем: «Но наставляйте друг друга каждый день, доколе можно говорить: ‘Ныне’, — чтобы кто из вас не ожесточился, обольстившись грехом». Затем, в стихах 10:24-25 он говорит: «Будем внимательны друг к другу, поощряя к любви и добрым делам. Не будем оставлять собрания своего, как есть у некоторых обычай; но будем увещевать друг друга, и тем более, чем более усматриваете приближение дня оного». Обратите внимание на акцент автора на взаимном ободрении пред лицом искушений и поощрении к любви и добрым делам. Нам необходимо хранить себя от искушения, а также мы нуждаемся в стимуле, когда ослабевает наша ревность к исполнению христианских обязанностей.

Чтобы следовать наставлению Евреям 10:25: «Не будем оставлять собрания своего», недостаточно, как часто считают, просто посещать воскресные богослужения. Его можно соблюсти, лишь

исполнив последующие инструкции о взаимном ободрении, поощрении и мотивировании. Ему невозможно следовать, сидя на церковной скамье и слушая проповедь пастора. Это можно сделать только через взаимное наставление и ободрение. Я не хочу умалить важность учительского служения наших пасторов. Библия совершенно четко говорит о том, что оно занимает в нашей жизни важное место (см., например, Ефессянам 4:11-21; 1 Фессалоникийцам 4:1; 1 Тимофею 3:2; 5:17; 2 Тимофею 4:2). Но мы нуждаемся как в публичном учении наших пасторов, так и во взаимном ободрении и наставлении. Именно последнее является лейтмотивом фрагмента Евреям 10:24-25.

Мы также нуждаемся в такого рода общении, чтобы продолжать трудиться в наших служениях. Поскольку Иисус подчеркнул, что «жатвы много, а делателей мало» (Матфея 9:37), цель служения «Навигаторы», в котором я тружусь, — готовить посвященных работников для сбора урожая на полях этого мира. Но что способствует самоотверженному труду человека после того, как он покинет «учебную» среду, в которой взращивался как лидер, и отправится самостоятельно служить своей общине? Хотя в данной сфере важны многие аспекты, на вершине списка находится вышеупомянутый тип общения: ободрение со стороны единомышленников и подотчетность им. Требования семьи, работы и другие объективные заботы могут отвлекать от служения, к которому нас призвал Бог, если только нас не ободряют и не стимулируют другие верующие, разделяющие наше видение.

Даже такой духовный гигант, как апостол Павел, признавал свою потребность в общении с другими верующими. Обращаясь к христианам в Риме, он писал: «Желаю ... утешиться с вами верою общею, вашею и моею» (Римлянам 1:11-12). Павел хотел не только укрепить веру римских христиан, но также — чтобы и они укрепили *его* веру.

Исторически сыгравший важную роль в Церкви «Апостольский символ веры» говорит об «общении святых», что, вне всякого сомнения,



ОБЩЕНИЕ С БОГОМ —
ЭТО ОДНОВРЕМЕННО
ОСНОВАНИЕ И ЦЕЛЬ
НАШЕГО ОБЩЕНИЯ
ДРУГ С ДРУГОМ

подразумевает как объективные общинные отношения, так и опыт духовного общения друг с другом. Джеймс Пакер отмечает: «У пуритан было заведено просить

у Бога одного ‘закадычного друга’, с которым они могли бы делиться абсолютно всем и поддерживать всеобъемлющие отношения молитвенного партнерства. Вместе с тем, они жаждали коллективных бесед о Божьих делах и регулярно их проводили».²

Таким образом, мы видим, что Библия учит нас важности духовного общения, что подтверждается историей Церкви. Но как нам реализовать его? Как мы можем иметь то духовное общение, о котором говорит Библия?

Во-первых, духовное общение друг с другом подразумевает общение с Богом. Если у нас нет близости с Богом, и мы не учимся от Него, то нам нечем будет поделиться с другими. Кроме того, если мы не учимся напрямую от Бога, то не будем достаточно

внимательны и восприимчивы к тому, чтобы учиться от других. Мы будем духовно «тугими на ухо».

Джеймс Пакер делает вывод: «Таким образом, общение с Богом — это источник, из которого истекает общение среди христиан, и одновременно — цель, к которой ведет христианское общение».³ Несомненно, общение с Богом — это одновременно основание и цель нашего общения друг с другом.

Во-вторых, духовное общение подразумевает взаимное посвящение и ответственность. Мы должны посвятить себя верности в наших взаимоотношениях, взаимной открытости и искренности, а также — хранению в тайне того, чем с нами поделились. Нам надо взять на себя ответственность взаимного ободрения, наставления и молитв друг о друге. Духовное общение подразумевает, что мы «присматриваем» друг за другом, чувствуя взаимную ответственность за благополучие друг друга. Это не значит, что мы возлагаем ответственность за свою христианскую жизнь на кого-то другого или берем на себя чью-то ответственность. Нет, мы просто помогаем друг другу посредством взаимного ободрения и подотчетности.

Столь высокий уровень посвящения обычно бывает только в отношениях с одним человеком или в очень узком кругу. Подобную глубину общения просто невозможно поддерживать со всеми христианами, и Бог этого и не ожидает. Хотя объективно мы состоим в общении со всеми остальными верующими по всему миру, в нашем личном, субъективном опыте такое близкое общение возможно лишь с несколькими людьми. Необходимо просить Бога даровать нам

этот узкий круг тех, с кем мы можем развить подобное посвящение и чувство ответственности.

Приняв тот факт, что духовное общение друг с другом подразумевает личное общение с Богом и взаимное посвящение, далее мы можем рассмотреть некоторые советы и практики, которые помогут нам достичь этого.

ДЕЛИТЬСЯ БИБЛЕЙСКОЙ ИСТИНОЙ

Прежде всего, нам необходимо делиться друг с другом динамичной истиной Писания. Духовное общение всегда должно быть сосредоточено вокруг библейского учения. Апостол Иоанн основой своего призыва к сопричастности и общению назвал именно истину об Иисусе Христе (см. 1 Иоанна 1:1-3). Я уже упоминал о синергетическом эффекте, который проявляется, когда двое или более верующих делятся тем, чему их учит Бог.

Псалмопевец сказал, обращаясь к Богу: «Устами моими возвещал я все суды уст Твоих» (Псалом 118:13). Он провозглашал другим то, о чем его учил Бог. В процессе этого он не только назидал других, но и укреплял собственное понимание Божьей истины. Одно старое высказывание гласит: «Слова высвобождаются, проходя через уста или кончик пера». Делясь своими мыслями с другими, мы обучаемся, потому что вынуждены упорядочивать и развивать собственные взгляды.

Некоторых христиан такого рода общение откровенно пугает. Они считают, что им нечем поделиться, а вопрос: «Чему Бог научил вас в последнее

время?» — приводит их в ужас. Практический способ побороть этот страх заключается в том, чтобы ежедневно записывать наиболее важные истины, подчерпнутые при чтении Библии. Вы можете написать одно предложение или целый абзац — в зависимости от того, как много мыслей возникло у вас касательно конкретно взятой истины. Затем договоритесь о еженедельных встречах с кем-нибудь из понимающих вас друзей-христиан — возможно, с тем, кто разделяет ваш страх открыто делиться своими мыслями, — и расскажите друг другу то, чему вы научились из Писания в течение недели.

ДУХОВНОЕ ОБЩЕНИЕ
ВСЕГДА ДОЛЖНО БЫТЬ
СОСРЕДОТОЧЕНО ВОКРУГ
БИБЛЕЙСКОГО УЧЕНИЯ



Еще один способ научиться делиться библейскими истинами с другими — это совместное заучивание фрагментов Писания. Хотя учить библейские стихи наизусть — занятие индивидуальное, вы можете встречаться с кем-нибудь раз в неделю, чтобы цитировать эти стихи друг другу и делиться тем, чему вас Бог через них научил. Делая это регулярно, вы ощутите описанный в Притчах 27:17 эффект железа, острящего железо.

Как бы мы ни делились друг с другом библейской истиной — через чтение, изучение или заучивание, — это должно быть сделано так, чтобы имело непосредственное отношение к нашей повседневной жизни. Недостаточно просто поведать кому-то о свежей идее, почерпнутой вами из Писания. Какое значение имеет для вас полученное откровение с практической точки зрения? Насколько оно поспособствовало вашему

возрастанию? Как вы его применяете или планируете применять? Писание приносит плод в нашей жизни только тогда, когда мы *применяем* его, а не просто обретаем академические знания о нем.

Здесь требуется слово предостережения. Люди, научившиеся легко делиться с другими тем, что они узнали от Бога, сталкиваются с опасностью неумения выслушать другого христианина. Зачастую нам настолько не терпится поделиться своими познаниями, что мы неспособны услышать то, что Бог говорит нам через другого верующего. В таком случае мы на самом деле заинтересованы не в братском общении, а, скорее, в демонстрации собственных познаний Писания. Мы играем в духовное превосходство. Для тех, кто подвергается такому искушению, будет полезно помнить слова Иисуса, когда Он молился: «Славлю Тебя, Отче ... что Ты утаил сие от мудрых и разумных и открыл младенцам» (Луки 10:21). Бог вполне может нам что-то сказать и через человека с запинаящейся речью и заплетающимся языком.

~~~~~ ВЗАИМНАЯ ОТКРЫТОСТЬ ~~~~~

Впрочем, духовное общение — это нечто большее, чем обмен духовными истинами. Оно также подразумевает необходимость делиться свидетельствами о своих грехах, ошибках и разочарованиях, равно как и о благословениях и радостях. На протяжении всего нашего духовного общения необходимо помнить о взаимном наставлении, ободрении и молитве. Иаков сказал нам: «Признавайтесь друг

пред другом в проступках и молитесь друг за друга, чтобы исцелиться» (Иакова 5:16).

Для большинства из нас этот аспект общения выглядит угрожающе. Мы неохотно открываем свои грехи, или даже сомнения и разочарования. Наша проблема — это, конечно же, страх: что о нас подумает другой человек, если узнает, как мы согрешили? Мы забываем о том, что нас «постигло искушение не иное, как человеческое» (1 Коринфянам 10:13). Вполне вероятно, что друг, с которым вы хотите наладить общение, борется точно с таким же искушением или, по крайней мере, с другим, которое его смущает не меньше.

Мы не можем ободрять и мотивировать друг друга или молиться друг о друге, не зная, с какими проблемами борется человек. Помните слова Джеймса Пакера о пуританах? Они просили Бога о друге, с которым могли бы делиться абсолютно всем. Мы должны просить Бога о таком близком друге, а затем, — после того, как его найдем, — быть готовыми открыть ему или ей свою жизнь.

ПОДОТЧЕТНОСТЬ

Духовное общение подразумевает нечто большее, чем открытость друг перед другом. Оно также призывает к взаимной подотчетности. Идеи вразумления друг друга (см. Колоссянам 3:16) и повиновения друг другу (см. Ефессянам 5:21) рожают концепцию взаимной подотчетности, то есть готовности проходить проверку и подвергаться расспросам в заранее оговоренных сферах жизни.

Например, вы и я посвятили себя духовному общению. В таком случае, мы можем договориться быть подотчетными друг другу в определенных дисциплинах: в регулярном тихом времени, изучении Библии, заучивании фрагментов Писания и раз-



НИКАКАЯ МОЛИТВЕННАЯ ПРОСЬБА НЕ МОЖЕТ БЫТЬ СЛИШКОМ НЕЗНАЧИТЕЛЬНОЙ ИЛИ ДЕЛИКАТНОЙ, ЧТОБЫ О НЕЙ НЕЛЬЗЯ БЫЛО СВОБОДНО РАССКАЗАТЬ ДРУЗЬЯМ, С КОТОРЫМИ МЫ ПОДДЕРЖИВАЕМ БЛИЗКОЕ ДУХОВНОЕ ОБЩЕНИЕ

мышлении над ними. Периодически встречаясь, мы даем друг другу отчет о своем продвижении в этих сферах.

Еще одна сфера взаимной подотчетности — это так называемые «слабости», которые могут быть обусловлены изъянами характера (например, недисциплинированность в управлении временем или низкий самоконтроль), или «цепкие грехи»,* — те искушения, перед которыми мы особенно уязвимы. Если вы боретесь с проявлением слабохарактерности или особо притягательным искушением, то вам необходимо принять решение делиться этими проблемами с кем-то, близким вам в Господе. Попросите этого человека о молитвенной поддержке и начните целенаправленно отчитываться перед ним. Это значительно укрепит вас в преодолении своей слабости или в противостоянии искушению.

*Аллюзия на стих Евреям 12:1; в Синодальном переводе — «запинающий грех». — *Прим. ред.*

Подотчетность особенно важна в контексте наставничества и во взаимоотношениях один на один. Эта книга не рассматривает наставничество, как таковое, однако концепция духовного общения должна быть неотъемлемой частью любого жизненного созидания на уровне личных отношений. Успешное обучение и наставление на столь близком личностном уровне невозможно без взаимного доверия, открытости, заинтересованности и подотчетности. Наставляемый должен быть подотчетен наставнику — в противном случае весь процесс наставничества тщетен. Однако наставник, чтобы достичь взаимопонимания и обрести доверие, также должен быть готов открыть свою жизнь другому человеку. Мой личный опыт показывает, что, когда я открыт в отношении моих ошибок и слабостей перед теми, кого наставляю, это побуждает их также быть открытыми со мной.

~~~~~ *СОВМЕСТНАЯ МОЛИТВА* ~~~~~

Важной составляющей общения является молитва друг с другом и друг о друге. Пуритане хотели, чтобы у них был не только тот, с кем можно поделиться абсолютно всем, но и человек, с которым они могли бы поддерживать полноценные отношения молитвенного партнерства.

Зачастую у нас есть молитвенные нужды, о которых неуместно рассказывать в общине или на молодежных собраниях, или даже на домашней группе по изучению Библии. Но мы можем поделиться этими нуждами со своими «закадычными

друзьями». Никакая молитвенная просьба не может быть слишком незначительной или деликатной, чтобы о ней нельзя было свободно рассказать друзьям, с которыми мы поддерживаем близкое духовное общение.

Я уже упоминал о двойной концепции посвящения и ответственности. Если я принял с кем-то решение о взаимном посвящении и беру на себя духовную ответственность за этого человека, то не смогу справиться с этой ответственностью без взаимного посвящения молитве. Бог действует в жизни других людей преимущественно по молитвам. Он может использовать фрагменты Писания, которыми я де-



Молитва — это
самое важное
служение, которое
я могу совершить
в жизни другого
человека

люсь, или же мои слова наставления и ободрения, но все это происходит как результат моих молитв. Собственные исследования Писания, подкрепленные личным опытом, убедили меня в том, что молитва — это самое важное служение, которое я могу совершить в жизни другого человека. Таким образом, если я действительно хочу обрести близкие духовные взаимоотношения с другим верующим, то должен посвятить себя молитве о нем.

УСЛОВИЯ ДЛЯ ОБЩЕНИЯ

Убедившись в важности и необходимости духовного общения с другими верующими на близком личностном уровне, вы зададитесь вопросом:

«С кем я могу обрести такого рода общение?» Из наших размышлений о взаимном посвящении, открытости и готовности дарить и принимать ободрение и наставление становится очевидным, что подобные взаимоотношения невозможно сформировать с кем угодно в Теле Христовом. Есть определенные условия, которым должны удовлетворять обе стороны. Ниже перечислены некоторые качества, на которые вы должны обратить внимание, прося Бога о близком друге, а затем — присматриваясь к тем, кого Он посылает на вашем пути.

- Подкрепленное делом желание возрасть в Господе — как в смысле личного характера, так и в служении другим.
- Способность понять ваши нужды, разочарования и искушения, и отождествиться с ними, сохраняя при этом объективность (нам необходимо понимание, а не жалость).
- Способность сохранять полную конфиденциальность, чтобы вы смогли делиться самыми сокровенными мыслями и чувствами.
- Готовность посвятить себя достижению вашего духовного благополучия.
- Зрелое осознание своей неспособности дать все ответы для вашей жизни. Готовность сопереживать, усердно молиться и вместе с вами исследовать Писание в поисках этих ответов.
- Готовность быть искренним с вами, не позволяя оставлять без обличения ваши неверные взгляды или поступки.

Тем, кто только начал возрастать в своей христианской вере, следует искать такого общения прежде всего с людьми, которые могут стать их личными наставниками. Общение на равных может быть полезно для молодого христианина с точки зрения ободрения и молитвы, но также должна быть среда общения, которая обеспечит серьезное посвящение возрастанию в понимании и применении Писания. Более зрелые в Господе христиане, скорее всего, найдут духовное общение среди друзей, обладающих сопоставимым уровнем духовного опыта.

ОБЩЕНИЕ В МАЛЫХ ГРУППАХ

Пока что наш разговор о духовном общении был сосредоточен главным образом на взаимоотношениях один на один. Это, конечно же, — наиболее фундаментальная, но не единственная форма духовного общения. Другая форма общения — это малая группа. Большинство малых групп сегодня сосредоточены на изучении Библии, когда члены группы стремятся сообща познать, чему учит тот или иной фрагмент Писания. Существуют и так называемые «группы попечения», цель которых — делиться нуждами и молиться друг о друге. Еще один вид малых групп сконцентрирован на подотчетности, когда участники поддерживают друг друга «в тонусе» в различных проблемных сферах. В идеале, группы общения должны стремиться включать все эти аспекты: изучение Библии, участие в нуждах, подотчетность и молитву друг о друге.

Я уже упоминал о синергетическом эффекте для двух людей, которые делятся друг с другом тем, что узнали из Писания. В малых группах он может быть значительно умножен, когда по каждому фрагменту Библии высказывается больше идей. Это, конечно же, предполагает, что все члены группы полагаются на Святого Духа в том, чтобы Он открывал Свое понимание. Определенно, без Его служения мы не получим истинного понимания Писания — как бы мы ни стимулировали мышление друг друга.

Малым группам посвящено множество материалов, и в этой книге мы не ставим перед собой цель подробно исследовать их деятельность. Тем не менее, мой личный опыт побуждает меня высказать одно предостережение. Следует быть крайне внимательным к тому, чтобы малые группы действительно достигали цели духовного общения, то есть взаимного совершенствования наших взаимоотношений с Богом. Опасность духовной гордости от познаний, кропотливо собранных нами во время изучения Библии, а также риск игры в превосходство в малой группе гораздо выше, чем во взаимоотношениях один на один. Кроме того, существует опасность общения на сугубо интеллектуальном, а не на более глубоком, сердечном уровне, где Божье Слово становится применимым к нашей повседневной жизни.

По мере роста группы духовное общение становится все более затруднительным. Очевидно, что в большой группе меньше близости и, как следствие, свободы поделиться с другими тем, что

на самом деле происходит в нашей жизни. О важности поиска общения лишь с узким кругом говорит старая пуританская поговорка: «Общайся с немногими, будь близок с одним. Относись справедливо ко всем, плохо не говори ни о ком».

Благочестивые пуритане, которые посреди необычайных трудностей изменили лицо Англии, осознавали важность искреннего духовного общения — того самого,



ОБЩАЙСЯ С НЕМНОГИМИ,
БУДЬ БЛИЗОК С ОДНИМ.

ОТНОСИСЬ СПРАВЕДЛИВО
КО ВСЕМ, ПЛОХО
НЕ ГОВОРИ НИ О КОМ.

о котором упоминал автор Послания к Евреям. Значительная часть эпохи пуритан характеризовалась преследованиями бла-

гочестивых служителей и их изгнанием из церквей. Зачастую, чтобы избежать притеснений со стороны недругов, они служили своей пастве в лесах за городом. В столь трудные времена взаимная поддержка и ободрение были для них жизненной необходимостью. Для них общение было не роскошью, а насущной потребностью.

Учитывая это, нам надо внимательно поразмышлять над советом пуритан о *шифоте* общения. Они понимали, что для сохранения глубины общения, — а в этом вся суть, — его охват должен быть ограничен: общение с немногими, близость с одним. Общение, выходящее за узкий круг, обычно отличается поверхностностью и ведет едва ли к чему-то большему, чем христианские общественные отношения, которые ошибочно характеризуют, как общение. Возможно, нам

необходимо в буквальном смысле воспринимать малое число, упомянутое Иисусом в известном фрагменте: «Где двое или трое собраны во имя Мое, там Я посреди них» (Матфея 18:20). Конечно же, речь не о том, что Христа нет рядом с нами в больших собраниях, но в этом утверждении Он особо подчеркнул важность общения в узком кругу.

ВАША ПОМЕСТНАЯ ОБЩИНА

Из Деяний 2:42 очевидно, что ранняя Церковь считала общение среди верующих не менее важной составляющей их духовного здоровья, чем слушание Божьего Слова и совместную молитву. Тем не менее, в наших церквях и других служениях сфере

общения уделяется совсем мало внимания. Мы проводим собрания, где основной акцент сделан на учении Слова

и иногда — на молитве, но очень мало совершается для стимулирования настоящего духовного общения. То, что зачастую называют «общением», — это всего лишь социальная активность внутри общины. Несмотря на свою важность, она вряд ли способна восполнить потребность во взаимном духовном ободрении.

Лидерам поместных церквей и других христианских групп следует уделять пристальное

Одним из отличительных признаков действительно хорошей церкви должна быть сердечность духовного общения



внимание стимулированию истинного духовного общения в своих общинах и группах. Формат такого общения может варьироваться, но самое главное — никогда не упускать из вида цель взаимного духовного подкрепления и соблюдать принцип глубины вместо ширины. Вполне вероятно, что большинство христиан не осознают всей важности духовного общения и не знают, в чем оно заключается. Их надо наставлять в истинной библейской практике койнонии и поощрять к ней.

Одним из отличительных признаков действительно хорошей церкви, или христианской группы в студгородке, или на военной базе должна быть сердечность духовного общения. Этот аспект не менее важен, чем здравость учения и энергичность в благовестии. Именно за это Павел хвалил верующих в Риме: «...вы полны благодати, исполнены всякого познания и можете наставлять друг друга» (Римлянам 15:14). Среди них явно присутствовало духовное общение, взаимное назидание и забота друг о друге.

БОЖЬЯ РАДОСТЬ ОТ ОБЩЕНИЯ

В самом конце Ветхого Завета мы можем заглянуть в Божье сердце и увидеть, насколько Он ценит духовное общение среди верующих. Контекст этого фрагмента следующий. Народ Израиля, возвращенный на свою землю указом царя Персии, снова впал в порочный религиозный формализм, не поклоняясь Богу и не повинуюсь Ему. В результате многие израильтяне даже говорили,

что служение Богу тщетно (см. Малахии 3:14-15).

Тем не менее, посреди этого духовного упадка была группа тех, кто боялся Господа и поддерживал братское общение: «Но боящиеся Бога говорят друг другу: ‘Внимает Господь и слышит это, и пред лицом Его пишется памятная книга о боящихся Господа и чтущих имя Его’» (Малахии 3:16). Из этого фрагмента становятся очевидными два момента относительно общения. (1) Благочестивые евреи считали его важным. Вне всякого сомнения, они убедились в жизненной необходимости взаимного ободрения в трудные времена всенародного отступничества. (2) Не менее важен и тот очевидный факт, что Бог радовался их общению. Он прислушивался к сердечным беседам и принимал их к сведению. В Его присутствии даже писалась «памятная книга» об этих благочестивых людях, стремившихся ко взаимному ободрению и наставлению в страхе Господнем.

Безграничный, вечный Божий разум явно не нуждается ни в каких книгах, напоминающих Ему о благочестивых поступках Его народа. Аллюзия на такую книгу дана ради нас, чтобы мы увидели, насколько важным Бог считает истинное духовное общение в Своем народе, и какую радость оно доставляет Его сердцу.

ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ В ГРУППАХ

1 Считаете ли вы духовное общение — взаимодействие друг с другом на близком личном и духовном уровне — жизненно необходимым для своего духовного роста и здоровья? Обсудите свой ответ.

2 Евреям 10:24 призывает нас: «Будем внимательны друг ко другу, поощряя к любви и добрым делам». Каким образом вы активно следуете этой модели в отношениях с другими людьми? А если нет, то как могли бы ей следовать?

3 В Книге Екклесиаста 4:9-10 сказано: «Двоим лучше, нежели одному ... ибо если упадет один, то другой поднимет товарища своего. Но горе одному, когда упадет, а другого нет, который поднял бы его». Если бы вы упали, то найдется ли у вас друг, который поспешил бы помочь вам подняться? Если нет, то как можно обрести такого друга?



ГЛАВА

VI

Участие в благовестии



Благодарю Бога моего при всяком воспоминании о вас, всегда во всякой молитве моей за всех вас принося с радостью молитву мою, за ваше участие в благовествовании от первого дня даже доныне.

Филиппийцам 1:3-5

Апостол Павел написал верующим в Филиппах: «Благодарю Бога моего ... за ваше участие в благовествовании от первого дня даже доныне». Большинство из них никогда не покидали Филипп, однако он считал, что эти дорогие его сердцу друзья активно участвовали вместе с ним в распространении Евангелия в других городах. Как видно из первой главы, греческое слово «койнония» здесь переведено как «участие», что передает смысл делового партнерства.

Когда слово «койнония» переводится как «общение», мы обычно представляем себе взаимную радость и

назидание внутри Тела Христова. Оно передает идею внутренней направленности, что очень обоснованно и необходимо. Верующие действительно должны заботиться друг о друге, способствовать взаимному возрастанию в вере и радоваться компании друг друга. Но мы также признаем, что христианин должен смотреть и наружу, в объятый хаосом мир, наполненный нуждающимися в Спасителе грешниками. Когда мы назидаем друг друга и радуемся нашим отношениям, мы — *в общении*, но, соединяясь для распространения Евангелия, мы — *в партнерстве*, сосредоточенном на внешних целях: на тех, кого необходимо привести в общение с Божьим народом. Именно в этом смысле Павел считал филиппийских верующих своими партнерами по благовестию.

ПАРТНЕРСТВО В ДАЯНИИ

Почему же Павел с такой радостью говорит о своем партнерстве с филиппийцами? Каким образом они участвовали в его миссионерском труде, если вообще ни разу не покинули дом, чтобы присоединиться к нему? В значительной мере, ответ на эти вопросы находится в четвертой главе Послания к Филиппийцам. Начиная со стиха 10, Павел выражает сердечную благодарность за материальные даяния, переданные филиппийцами ему в Рим. Затем, в стихе 15 он отмечает: «Когда я вышел из Македонии, ни одна церковь не оказала мне участия подаванием и принятием, кроме вас одних», подчеркивая этим, что филиппийская церковь была единственной вступившей с ним в *партнерство*.

Верующие Филипп вошли с Павлом в партнерские отношения посредством материальной помощи ему. Они делали это с первых дней своего знакомства с Евангелием. Филиппийцы явно были научены тому, что койнония в христианской общине подразумевает *действенные* взаимоотношения. Они понимали, что на них возложена миссионерская ответственность за другие города, и одним из основных способов исполнить эту обязанность было пожертвовать на служение миссионера Павла. Благодаря своим жертвованиям, они стали с ним одной командой.

Павел признавал статус филиппийцев как своих партнеров через их даяние. Он не только благодарил Бога за их партнерское участие, но еще и заверял в выгодности их вложений. В стихе 17 читаем: «Говорю это не потому, чтобы я искал даяния; но ищу плода, умножающегося в пользу вашу». Он знал, что получит награду за свои труды, и был уверен, что филиппийцы разделят с ним эту награду. Поскольку они инвестировали в его миссионерское дело, как партнеры, им предстояло разделить и награды за этот труд, как партнерам. Павел и филиппийцы воистину были партнерами в благовестии.

Сегодня у каждого христианина есть такая же привилегия, как у верующих Филипп — стать партнерами в деле распространения Евангелия. Все мы имеем возможность поучаствовать в служениях, выходящих далеко за рамки наших личных начинаний: как в разных местах своей страны, так и за границей. Всякий раз, жертвуя на миссию — будь то внутреннюю или зарубежную, — мы становим-

ся партнерами этого конкретно взятого служения и разделим его плод пропорционально своему участию в его расходах.

На протяжении многих лет меня глубоко тревожила жизнь людей в России и Китае — главным образом, из-за антихристианских режимов этих государств. Даже сейчас, несмотря на тот факт, что в



ПРИНЯВ РЕШЕНИЕ ЖЕРТВОВАТЬ, МЫ ОБЫЧНО
СЧИТАЕМ СЕБЯ ВЕЛИКИМИ БЛАГОДЕТЕЛЯМИ.

НА САМОМ ЖЕ ДЕЛЕ, МЫ ПРОЯВИЛИ НЕ СТОЛЬКО
ВЕЛИКОДУШИЕ, СКОЛЬКО ПОСЛУШАНИЕ.

них стало гораздо больше свободы для Евангелия, мы с женой по-прежнему проявляем интерес к этим странам. Хотя мы не чувствуем призвания ехать миссионерами в Россию и Китай, мы можем участвовать в служении этим странам как финансовые партнеры, а также — через молитвы о тех, кто там трудится. И мы ожидаем разделить плод их труда.

У нас есть не только *привилегия* партнерства со служением, но и *ответственность*. Партнерство в деле благовестия для посвященного христианина — это отнюдь не вопрос выбора. Иисус повелел: «Идите по всему миру и проповедуйте Евангелие всей твари» (Марка 16:15). Это заповедь, а не предложение или просьба, и она повторяется во всех четырех Евангелиях и в Книге Деяний. Наша индивидуальная ответственность за ее исполнение варьируется в зависимости от данных нам Богом возможностей. Но в той мере, насколько нам позволяют возможности, мы должны участвовать всеми доступными методами в

распространении Евангелия во все уголки мира.

Зачастую возможность жертвовать на миссионерство христианам представляют, как вопрос выбора. Действующие и будущие миссионеры ездят по церквям, представляя свои служения и прося о поддержке. Миссионерский комитет или просто прихожане каждой поместной церкви размышляют: жертвовать им или нет на эту миссионерскую работу. Решение принимает сугубо сам жертвователь — будь то церковь или отдельный прихожанин, — и, приняв решение жертвовать, мы обычно считаем себя великими благодетелями. На самом же деле, мы проявили не столько великодушие, сколько послушание. Христос *повелевает* нам идти в мир, и единственный доступный для большинства из нас способ сделать это — поучаствовать в служении тех, кто физически отправляется на миссию, финансовой поддержкой и молитвой.

Общение в данном контексте участия в благовестии — это не одна из приятных альтернатив, а обязанность, которую нужно исполнять. Разумеется, нам будет приятно увидеть и разделить плоды такого партнерства, но это чувство удовлетворенности вторично относительно нашего послушания заповеди Христа — нести Евангелие всему творению. Партнерство в благовестии через наше даяние — это одновременно привилегия и долг.

ПАРТНЕРСТВО В МОЛИТВЕ

Второй важный способ партнерского участия в благовестии — регулярная, целенаправленная молитва о тех, кто несет евангельскую весть за пределы

нашей поместной церкви или братства. Опять-таки, прекрасный пример для нас — верующие Филипп. Они не только жертвовали, но и молились о Павле, и он ожидал результаты их молитв точно так же, как результаты их даяния, выражая уверенность: «Знаю, что это послужит мне во спасение по вашей молитве и содействием Духа Иисуса Христа» (Филиппийцам 1:19). Павел очень полагался на тот вклад, который совершали в его служение эти партнеры в далеких Филиппах через молитвы.

В своих посланиях разным церквям апостол семь раз просил молиться о его служении или выражал признательность адресатам за молитвы о нем. Для Павла их молитвы были важнее их даяния. Он мог бы обойтись и без пожертвований (см. Филиппийцам 4:11-13), но без молитв — никак. Лаконичная просьба Павла: «Братья, молитесь о нас» (1 Фессалоникийцам 5:25) как бы подытоживает все ощущение важности того, чтобы верующие присоединились к нему в служении своими молитвами.

Вполне вероятно, что в тех странах, которые исторически отправляли много миссионеров, христиане пренебрегают молитвенным аспектом участия в благовестии даже больше, чем финансовым партнерством. Зачастую миссионеров выпускают из поля зрения, о них забывают. Мы можем учредить программу по сбору средств через свою церковь или какую-нибудь независимую организацию, чтобы жертвовать на миссионерство на регулярной основе. Это хорошее начинание, заслуживающее одобрения. Но верны ли мы в молитве так же, как в даянии? Если мы дей-

ствительно хотим быть партнерами в благовестии, то должны посвятить себя постоянной, целенаправленной молитве о миссионерах, а также — о пасторах и евангелистах, которые трудятся в разных уголках нашей страны.

Все миссионеры — будь то внутри страны или за рубежом — и все миссии, которым жертвует наша семья, внесены в мой личный молитвенный список, и мы регулярно молимся о них. Мы не можем позволить себе эту часть наших обязанностей пустить на самотек. Чтобы быть

настоящими молитвенными партнерами, нам нужно упорядочить свой распорядок дня и молитвенную

МОЛИТВА ПРИВОДИТ НАС
В ПРЯМОЕ, ДИНАМИЧНОЕ
СОПРИКОСНОВЕНИЕ
СО ВСЕМ МИРОМ



жизнь таким образом, чтобы исполнять партнерские обязательства. Повторю: это такая же наша ответственность, как и финансовая поддержка. Это — не предмет выбора. Если мы хотим быть послушными заповеди Христа идти в этот мир, то вопрос не в том, молиться или нет, а лишь в определении конкретной сферы ответственности. Для каких миссионеров или миссий Бог возложил на нас ответственность стать молитвенными партнерами?

Наше молитвенное партнерство должно быть не только постоянным, но и целенаправленным, то есть наши молитвы должны выйти за рамки обобщенных просьб и покрывать конкретные нужды и возможности, с которыми сталкиваются наши партнеры-миссионеры. Павел был очень конкретен в своей просьбе о молитвенной поддержке, обра-

щенной к церкви в Риме. Он написал им: «...усердно молитесь за меня Богу, чтобы неверующие в Иудее не причинили мне вреда, а помощь, которую я несусь в Иерусалим, была благосклонно принята там святым народом Божиим» (Римлянам 15:30-31, СРП).

Павел просил молиться о его личной защите (чтобы он мог избежать рук неверующих в Иудее) и об успехе в конкретном деле (чтобы помощь Иерусалимской церкви была принята святыми). Похожую просьбу о молитве он передавал христианам Фессалоник: «Итак молитесь за нас, братия, чтобы слово Господне распространялось ... и чтобы нам избавиться от беспорядочных и лукавых людей» (2 Фессалоникийцам 3:1-2).

Беглый обзор того, о чем просил молиться Павел, показывает примерно равное распределение между просьбами о его личных нуждах и просьбами, касающимися его служения. Это должно дать нам общее понимание баланса в наших молитвах о миссионерах сегодня. У миссионеров и их семей есть личные нужды — одиночество, адаптация к культуре, защита от зла, проблемы со здоровьем, — но есть также и нужды служения. Во время молитвенных собраний я заметил, что, молясь о миссионерах, мы обычно фокусируем внимание на их личных нуждах. Причина, конечно же, в том, что нам гораздо проще отождествиться с этими конкретными потребностями. Но если мы хотим стать для миссионеров настоящими партнерами, то должны присоединиться к их молитве о нуждах их служения.

Павел, например, просил молиться о дерзости в проповеди о Христе, о правильных словах,

об открытых дверях для провозглашения Евангелия и о быстром распространении Благой вести (см. Ефессянам 6:19; Колоссянам 4:3-4; 2 Фессалоникийцам 3:1). У современных миссионеров те же самые нужды служения, что были у Павла. Они так же нуждаются в дерзновении в проповеди о Христе, в мудрости, чтобы делать это наилучшим образом, и в открытых дверях для новых возможностей.

Но одну из самых насущных нужд мы находим в наставлениях Иисуса, который сказал Своим ученикам молиться о делателях, которые вышли бы на жатву (см. Матфея 9:38). Каждая страна нуждается в том, чтобы Бог взращивал внутри нее таких делателей, и сегодня для миссионерских полей, наверное, нет нужды более актуальной, чем эта. Значит, самая неотложная задача для миссионеров сегодня — это подготовка служителей Евангелия в тех странах, где они трудятся, и нам необходимо молиться об этом. Лично для меня, когда я молюсь о миссиях и миссионерах в других странах, это — молитвенная просьба номер один: чтобы Бог взращивал делателей в народах.

Во время работы над этой главой я получил письмо от моего друга-миссионера, в котором он процитировал Сэмюэля Гордона о важности молитвы для миссий. Вот его слова:

Самое лучшее, что может сделать каждый из нас, — это молиться. Даже если мы сможем лично отправиться в какую-то далекую страну, то это, все-таки, — лишь одна точка на земном шаре. Молитва же приводит нас в прямое, динамичное соприкосновение со всем миром. Любой человек сегодня

может отложить свои дела, закрыться в комнате и провести полчаса своей жизни в Индии для Бога так, будто он побывал там лично. Нет сомнений, что нам с вами нужно уделять больше таких полу-часов этому тайному служению.

Далее в своем письме мой друг-миссионер подчеркивал важность не только получасовых молитв. Он пишет: «Большое влияние могут оказать даже несколько минут, которые вы уделите молитве о людях, которые трудятся в других странах, и об их нуждах. Полдюжины таких молитв в течение дня суммируются и значат очень много в других уголках мира, открывая сердца и отвращая атаки сатаны».

Как бывший миссионер, могу лично засвидетельствовать о важной роли молитвенных партнеров, поддерживающих вас дома. Я до сих пор помню один уикенд, когда отчаянно боролся с разочарованием и депрессией, как вдруг в воскресенье вечером депрессия улетучилась. Несколько недель спустя, я узнал, что дома в США мои друзья специально собрались в тот день, чтобы помолиться обо мне. Бог сразу же ответил на их молитву.

Англичанин Уильям Кэри, которого называют «отцом современных миссий», отправился в Индию в 1793 году. В то время еще не существовало организованных миссионерских обществ, но Кэри молился о нуждах мира, не слышавшего Евангелия, и Бог открыл его сердцу Индию. Во время служения «посвящения на миссию», проведенного в марте 1793 года для Кэри и его коллеги, один из друзей Кэри воскликнул: «Индия — это золотая жила, но золото это лежит в такой глубокой шахте, что она достает чуть

ли не до центра Земли!» На это Кэри ответил: «И все же я рискну спуститься в нее, но помните, что вы должны держать веревки для страховки».¹

Каким же образом друзья Кэри могли «держат веревки»? Через партнерство в молитве и даянии. Те, кто страхует наверху, так же важны в партнерстве, как и те, кто спускается в шахту. «Держать веревки» для страховки других — это важный элемент библейского общения, играющий ключевую роль в распространении Евангелия.

ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ В ГРУППАХ

1 За что особенно благодарил Павел филиппийских верующих в Филиппийцам 1:3-5, молясь о них с радостью?

2 Поразмышляйте о следующем утверждении: «Общение в контексте партнерства в благовестии — это не одна из приятных альтернатив, а обязанность, которую мы должны исполнять». Согласны ли вы с ним? Почему?

3 Койнония имеет как внутреннюю, так и внешнюю направленность, в зависимости от контекста, в котором используется это слово. Насколько вы практикуете оба аспекта данного понятия в вашей жизни?



ГЛАВА VII

Духовные дары внутри общины



Служите друг другу, каждый тем даром, какой получил, как добрые домостроители многообразной благодати Божьей.

1 Петра 4:10

В момент нашего обращения Бог помещает нас в Тело Христово. Мы оказываемся в общинных взаимоотношениях со всеми остальными верующими; с ними мы делим общую жизнь во Христе. Это объективный факт. Мы уже пребываем в этом общении. На основании такой объективной реальности формируется наш опыт общения. Мы не должны быть, используя метафору из сферы бизнеса, пассивными партнерами в общем труде распространения Евангелия. Напротив, Бог желает, чтобы все христиане были активными участниками в Теле, действующими партнерами на ниве благовестия.

Для этой цели Бог установил каждому христианину определенную функцию в Теле Христовом, и ни для кого нет

исключений. Каждый член исполняет внутри Тела Христова какую-то назначенную Богом роль. Уоррен Майерс в своей книге «Молись: Как быть эффективным в молитве» рассказывает о двух выдающихся личностях: миссионере в Индии Уильяме Кэри и о его прикованной к постели, почти полностью парализованной сестре. Уильям Кэри проделал труд по переводу Библии, равных которому не было за всю историю миссионерства. Как уже было отмечено в предыдущей главе, его называли «отцом современных миссий». Что касается его сестры, то даже ее имя неизвестно. О ней упоминается просто как о сестре Кэри. Тем не менее, пока он трудился в Индии, переводя и печатая Библию фрагментами или целиком на сорока языках, его сестра лежала в Лондоне, глядя в потолок и молясь час за часом, месяц за месяцем обо всех нюансах, проблемах и трудностях в работе брата. Рассказывая историю Кэри и его сестры, Майерс задает вопрос: «На чей счет запишет Бог победы, достигнутые благодаря этому выдающемуся человеку?»¹ Мы все понимаем, что сестра Кэри участвовала в его служении. По сути, она была жизненно важной его частью. Без ее служения ходатайства о брате он не смог бы продвигаться вперед в своем труде.

ФУНКЦИЯ В ТЕЛЕ

Я упомянул историю об Уильяме Кэри и его сестре для того, чтобы подчеркнуть: Бог отводит *каждому* верующему важную функцию в Телe. Он поручил Кэри работу по переводу Библии в Индии, а его сестре — молиться об этом труде, лежа пара-

лизованной на кровати в Лондоне. Функция Уильяма Кэри была очень заметна — по крайней мере, для нас сегодня, а о функции его сестры, наверное, знали лишь единицы. И все же, они оба сыграли важную роль на миссионерском поприще в Индии. Бог отвел для каждого из них особую роль и по Своей благодати даровал им возможность исполнить ее.

Бог не только определяет для каждого из нас какую-то функцию в Теле Христовом, но и оснащает нас для ее исполнения. В Новом Завете это оснащение названо «дарами». Духовный дар — это данная Богом способность исполнять силой Святого Духа опреде-



Можно не сомневаться: Бог оснастил нас как природными способностями, так и духовными дарами, необходимыми для той функции, к исполнению которой Он нас призвал

ленную функцию внутри Тела, которую Бог определил для каждого из нас. Духовные дары отличаются от природных способностей, хотя зачастую и включают в себя какой-нибудь природный талант. Хотя и духовные дары, и естественные способности — это подарки от Бога, дары относятся непосредственно к функции, определенной нам Богом в Теле.

Рассуждая о духовных дарах в Римлянам 12:3-8, Павел использует аналогию с физическим телом: «Ибо, как в одном теле у нас много членов, но не у всех членов одно и то же дело, так мы, многие, составляем одно тело во Христе... По данной нам благодати, имеем различные дарования» (стихи 4-6). Обратите внимание на взаимосвязь между функцией и даром. У

всех нас — различные функции и, следовательно, различные дары, позволяющие исполнять эти функции.

В последние годы духовным дарам начали уделять самое пристальное внимание — особенно аспекту выявления верующими своего личного дара. К сожалению, при этом делают недостаточный акцент на выявлении своей *функции* в Телѣ. Дары даны Богом для того, чтобы мы могли исполнять свою функцию. Как сказано в 1 Петра 4:10: «Служите друг другу, каждый тем даром, какой получил, как добрые домостроители многоразличной благодати Божьей». Павел также высказал аналогичное утверждение о коллективной значимости даров: «Но каждому дается проявление Духа на пользу» (1 Коринфянам 12:7). Дары должны использоваться для служения другим. Они даются для общего блага всего Тѣла. Их назначение — сделать нас способными исполнять свою роль.

В наши дни многие люди желают выяснить, какой у них дар, но они задают неверный вопрос. Нам следует в первую очередь стремиться узнать свою функцию в Тѣле — конкретную задачу, определенную для нас Богом. Можно не сомневаться: Бог оснастил нас как природными способностями, так и духовными дарами, необходимыми для той функции, к исполнению которой Он нас призвал.

За многие годы я пришел к заключению, что мои дары — в сферах администрирования и учения, но в начале своего христианского пути я этого не понимал. Когда мне было двадцать пять, я сделал христианское служение своей профессией, занимающей все мое время, и на протяжении нескольких

лет я просто трудился над теми задачами, которые Бог поручал мне в служении «Навигаторы». Позже, оглянувшись назад, я сделал вывод, что Бог наделил меня даром администрирования, потому что всегда доверял мне в «Навигаторах» именно этот вид служения, и я был в нем неизменно успешен. Аналогичным образом, я пришел к заключению, что Бог также дал мне дар учителя, поскольку я систематически проводил учения и видел, что Бог благословляет мои усилия.

Однако надо отметить тот факт, что я исполнял функции администратора и учителя задолго до того, как осознал, что это — данные Богом дары. Бог определил для меня функции администратора и учителя, оснастил для их исполнения посредством духовных даров и, по Своему провидению, организовал обстоятельства моей жизни таким образом, чтобы я мог приступить к исполнению этих функций. Наши дары всегда согласуются с нашей функцией.

Определяя обширные сферы общения в соответствии с их описанием в Новом Завете, я использовал слова «участие» и «партнерство», которые оба являются корректным переводом греческого слова «койнония». Если мы рассматриваем Церковь Иисуса Христа как Его Тело, то понимаем, что, будучи его членами, причастны к общей жизни во Христе и используем свои духовные дары для служения друг другу, одновременно при этом взращивая себя в вере. Однако Церковь — это еще и духовное предприятие, занятое исполнением великого поручения Христа идти и научить все народы. Как участники этого предприятия, мы были призваны Богом стать

командой посвященных партнеров, активно вовлеченных в совместную работу.

Как бы мы ни воспринимали общение — как участие или партнерство, — это в любом случае подразумевает ответственность исполнять свою функцию в Теле. Мы обычно не думаем о нем в терминах исполнения обязанностей, просто потому, что утратили библейское понимание общения: это не просто приятная социальная привилегия, а, по своей сути, ответственность, которую мы должны принять.

~~~~~ ВЗАИМНОЕ СЛУЖЕНИЕ ДУХОВНЫМИ ДАРАМИ ~~~~~

Койнония также может подразумевать служение друг другу тем, что у нас есть. В Библии особо упомянуты две сферы такого служения: мы можем делиться друг с другом духовными истинами и материальным имуществом. Но мы также призваны делиться преимуществами своих духовных даров. Как сказал Петр, мы должны использовать их для служения другим. Таким образом, как бы мы ни рассматривали общение — как совместное участие в общем деле или как служение другим тем, что имеем, — мы понимаем, что оно подразумевает использование данных нам Богом даров.

Я озаглавил эту главу «Духовные дары внутри общины». Для тех, кто привык считать христианское общение чем-то сродни общественной деятельности или взаимным назиданием духовными истинами, такой акцент на общине может показаться странным. Но это обретает смысл, когда мы видим, что

причастны к общей жизни, которой делимся друг с другом. Общение нашими духовными дарами — это использование даров для пользы остального Тела и для распространения Божьего Царства.

ПРИНЦИПЫ ДУХОВНЫХ ДАРОВ

Увидев, что библейское общение подразумевает использование данных нам духовных даров для исполнения нашей функции в Теле, мы должны рассмотреть некоторые базовые истины или принципы касательно духовных даров.

1. *Назначение всех духовных даров — служение другим людям и прославление Бога.* Еще раз обратимся к 1 Петра 4:10 вместе со стихом 11: «Служите друг другу, каждый тем даром, какой получил ... дабы во всем прославлялся Бог через Иисуса Христа». Согласно Петру, использование духовных даров преследует две цели: служение другим людям и прославление Бога. Кроме того, он назвал нас «домостроителями», которым дары переданы в распоряжение: «Служите друг другу, каждый тем даром, какой получил, как добрые домостроители многоразличной благодати Божьей». Слово «домостроитель», использованное в данном контексте, описывает человека, управляющего чужим имуществом, финансами или делами. Наши дары не являются нашей собственностью, которой мы можем распоряжаться, как нам вздумается. Они лишь доверены Богом в наше распоряжение, чтобы мы использовали их в соответствии с Его указаниями на пользу другим и для Его славы.

В применении духовных даров нет места стремлению к признанию, славе или самореализации. Справедливости ради следует отметить, что некоторые дары по самой своей природе приносят признание или славу больше, чем другие. Павел признает этот факт в своем классическом учении о духовных дарах, изложенном в 1 Коринфянам 12. Он говорит, что среди членов Тела Христова существует точно такая же иерархия влияния и силы, как и среди частей физического тела. Этот факт, однако, не может служить для нас оправданием стремления к признанию или его достижения с помощью своих даров. Бог дает признание тем, кому Сам захочет. Два человека могут быть равно одаренными в учении Божьего Слова, но одному из них Бог дает большую аудиторию и служение на радио, а другому отводит роль личного наставника или учителя в маленьком классе воскресной школы. Первый человек получает признание и славу, а второй никому не известен за пределами его небольшой сферы служения.

Некоторые дары по своей природе более публичные, чем другие, и потому чаще ведут к признанию. Например, это касается даров учения и служения. В нашей церкви есть люди, имеющие учительский дар. Они часто преподают в классах воскресной школы и на группах по изучению Библии, и потому их все знают. Есть также и те, кто, используя свой дар, присматривает за тем, чтобы во

В ПРИМЕНЕНИИ
ДУХОВНЫХ ДАРОВ НЕТ
МЕСТА СТРЕМЛЕНИЮ К
ПРИЗНАНИЮ, СЛАВЕ ИЛИ
САМОРЕАЛИЗАЦИИ



время служения в церкви все было в порядке и надлежащим образом работало для общего блага. Их кропотливый труд вряд ли кто-нибудь видит. По сути, если эти люди хорошо справляются со своими обязанностями, то о них вообще почти не задумываются. Основная часть общины принимает их работу как должное.

Впрочем, до тех пор, пока мы помним о назначении даров, нас не будет заботить признание или слава. Мы будем стремиться использовать свои дары, как распорядители, которым Бог доверил Свою благодать, чтобы мы могли служить другим и прославлять Его. Каким бы ни был наш дар — публичным, как, например, проповедь Слова, или менее заметным служением, — его конечная цель одна: «дабы во всем прославлялся Бог через Иисуса Христа».

2. *Каждый христианин наделен каким-то даром, и каждый дар важен.* Ранее в этой главе мы уже отметили, что Бог для каждого верующего определил какую-то функцию в Теле Христовом и дал соответствующий дар, чтобы тот мог исполнять эту функцию. Необходимо еще раз подчеркнуть эту мысль. Бог наделил духовным даром каждого верующего в Теле Христа. Павел недвусмысленно сказал: «Каждому дается проявление Духа на пользу» (1 Коринфянам 12:7). Важно, чтобы мы признали этот факт, потому что очень многие христиане думают, что у них нет никакого дара. Возможно, они пришли к такому выводу потому, что втайне жаждут публичного дара, который принес бы им признание. Или же они придерживаются слишком узкого взгляда на духовные дары, из-за чего не могут осознать, что, напри-

мер, их способность проявлять сострадание к людям нуждающимся, страдающим и отверженным— это, на самом деле, важный дар милосердия.

Сказать: «Не думаю, что у меня есть какой-нибудь дар», — это то же самое, что заявить: «Не думаю, что я исполняю какую-нибудь функцию в Теле Христовом». Подобная идея бросает вызов всему учению Нового Завета. У Бога есть работа для каждого верующего. Она может быть заметной или незаметной, большой или маленькой, но какое-то дело есть у каждого из нас.

Мы все не только имеем дары, но и более того: каждый из наших даров важен. Опять-таки, мы склонны считать важными более публичные и заметные дары, а дары неброские почему-то относим к маловажным. Апостол Павел, предвидя такую тенденцию, привел образ ноги, которая говорит: «Я не принадлежу к телу, потому что я не рука», — и уха, заявляющего: «Я не принадлежу к телу, потому что я не глаз» (1 Коринфянам 12:15-16).

Здесь Павел имеет в виду человека с менее заметным даром, который сравнивает себя с тем, кто наделен более заметным даром, и ему кажется, что он вовсе

не имеет никаких даров. Думаю, сегодня это очень распространенная в христианстве тенденция, и особенно — среди тех, кто обладает дарами практического служения, наподобие гостеприимства и восполнения земных нужд других членов Тела.

Разумеется, существует также и опасность того,

БОГ НАДЕЛИЛ
ДУХОВНЫМ ДАРОМ
КАЖДОГО ВЕРУЮЩЕГО
В ТЕЛЕ ХРИСТА



что люди, наделенные публичными дарами, будут втайне игнорировать или умалять вклад, вносимый в Тело теми, кто обладает менее заметными дарами. Опять-таки, Павел предвидел и эту тенденцию, когда в 1 Коринфянам 12:21 сказал: «Не может глаз сказать руке: ‘Ты мне не надобна’, — или также голова ногам: ‘Вы мне не нужны’». Мы все нуждаемся в том вкладе, который вносит каждый из нас в жизнь Тела. В определенном смысле некоторые дары в Теле Христовом важнее других — точно так же, как и некоторые функции в человеческом теле. Павел хорошо понимал это (см. 1 Коринфянам 12:28-31). Однако вышесказанное не отменяет тот факт, что важны все дары. Возможно, некоторые из них важнее других, но нет ни одного неважного. Таким образом, независимо от того, имеем мы более или менее важный дар, не будем завидовать друг другу или смотреть на остальных свысока. Мы должны понять, что каждый дар необходим в Теле и важен для Бога.

3. *Дары даются Богом по Его полновластному решению.* Только Бог определяет нам функции в Теле, и потому только Он дает нам дары. Говоря о дарах в 1 Коринфянам 12:11, Павел отметил: «Все же сие производит один и тот же Дух, разделяя каждому особо, как Ему угодно». В который раз используя в качестве аналогии человеческое тело, Павел сказал в стихе 18: «Бог расположил члены, каждый в составе тела, как Ему было угодно». Из этого следует явный вывод: точно так же, как Бог Своим полновластным решением организовал части физического тела, Он Своим полновластным решением организовал и нас как отдельные части Тела Христова.

Возможно, этот принцип выглядит слишком очевидным, чтобы о нем говорить, но давайте рассмотрим, что он подразумевает и каким образом он применим. Вы обладаете дарами, потому что этого захотел Всевышний Бог вселенной. У Него

Точно так же, как Бог Своим полновластным
решением организовал части физического
тела, Он Своим полновластным решением
организовал и нас как отдельные части
Тела Христова



был составлен план для вашей жизни еще до вашего рождения, и Он наделил вас специфическими дарами, необходимыми для осуществления этого плана.

Никогда не пренебрегайте своим даром, потому что, поступая так, вы пренебрегаете Божьим планом и, возможно, ропщете на Бога. Также, никогда не смотрите свысока на дар другого человека, потому что этим вы насмехаетесь над Божьим планом для него.

Бог не только определяет дар (или дары)² каждого из нас, но также — его меру или степень. Два человека могут обладать одним и тем же даром, но в разной мере. Ранее я уже приводил пример с двумя равно одаренными учителями Слова, из которых один трудится в безызвестности, а другой пользуется всеобщим признанием. Хотя я признаю такие реалии в функционировании Тела, на мой взгляд, подобное чаще объясняется тем, что два человека одарены в одной и той же сфере в разной степени. Но оба дара реализуются по суверенному Божьему провидению.

Иисус говорил о трех слугах, получивших разные суммы денег (см. Матфея 25:14-30). Каждый из них должен был вложить определенную сумму, чтобы получить прибыль. Очевидно, что у все трех слуг было одинаковое призвание — распорядиться деньгами, — но у них были разные степени способностей в рамках этого призвания, и потому они получили разные меры ответственности, пропорциональные их способностям.

То же самое относится и к духовным дарам. Бог не только дает нам конкретный дар, но и определяет его меру, а затем возлагает на нас ответственность использовать этот дар на максимуме возможностей. Человек, в большей степени обладающий каким-либо даром, несет и больше ответственности за него. «От всякого, кому дано много, много и потребуется» (Луки 12:48). Трое слуг из притчи о талантах были судимы не в сравнении друг с другом, а согласно тому, как они использовали доверенные им деньги.

4. *Каждый дар дается по Божьей благодати.* Духовному дару соответствует греческое слово «харизма», которое переводится как «дар Божьей благодати», — будь то дар вечной жизни, как в Римлянам 6:23), или духовное дарование как способности, предназначенные для использования в Теле.

Павел убежден: «По данной нам благодати, имеем различные дарования», — а Петр увещевает: «Служите друг другу, каждый тем даром, какой получил, как добрые домостроители многоразличной благодати Божьей» (Римлянам 12:6; 1 Петра 4:10). Никто из нас не заслуживает того дара, который мы

получили. Все дары даются благодаря незаслуженному Божьему благоволению к нам через Христа.

В Ефесеянам 3:6-8 Павел открыто свидетельствует о том, что он не заслуживал чести стать апостолом Иисуса Христа: «...благовествования, которого служителем сделался я по дару благодати Божьей, данной мне действием силы Его. Мне, наименьшему из всех святых, дана благодать сия: благовествовать язычникам неисследимое богатство Христово».

Согласно этому принципу, самые достойные из всех христиан получают свои дары на тех же основаниях, что и самые недостойные. Последние, конечно же, не заслуживают своих даров, но то же самое относится и к первым. И те, и другие получают дары вследствие незаслуженного Божьего благоволения. Высоко одаренные люди не должны думать, будто стали такими потому, что усердно трудились или были верны в предшествующем служении Богу. Равно, как и не стоит отчаиваться тем, кто считает, что потратил большую часть своей жизни впустую, и потому не заслуживает никаких духовных даров. Павел сказал, что получил свой дар вопреки тому факту, что был «самым ничтожным из всего народа Божьего» (Ефесеянам 3:8, СРП). Достойны вы или нет — это не имеет значения. Все дары даются по Божьей благодати.

5. Все дары необходимо развивать и применять. Хотя дары даны по Божьей благодати, на нас возложена ответственность развивать и применять их. Павел увещевает Тимофея «возгревать дар Божий», то есть раздувать пламя этого дара, а в другом послании говорит ему: «Не неради о пребывающем в тебе даровании» (2 Тимофею 1:6; 1 Тимофею 4:14).

Для того чтобы эффективно проявлять свои духовные дары, хотя они и даны по суверенному Божьему решению и по Его благодати, мы должны развивать и использовать их. Эффективность их применения не достигается без прилежных усилий с нашей стороны. У Тимофея уже был дар учителя, но все же Павел без колебаний побуждал его к усердию, чтобы Тимофей мог представить себя Богу безукоризненным работником, способным правильно обращаться со Словом Истины. В послании к Тимофею, после наставления о том, что тот не должен пренебрегать своим даром, Павел сказал: «О сем заботься, в сем пребывай» (1 Тимофею 4:15). Тимофей не мог относиться к вопросу использования своего дара с безразличием. Ему предстояло дать отчет всевышнему Богу за развитие и проявление полученного дара.

Это подразумевает усердный труд. Человек с даром учителя должен сам ревностно обучаться, чтобы познавать Божью истину, а затем — прилежно трудиться над тем, чтобы передавать ее другим в доступной и вдохновляющей манере. Человек с даром служения должен стремиться стать компетентным и умелым в своей конкретной сфере служения, чтобы результаты его труда отражали стандарт качества, который прославляет Бога. В Божьем Царстве нет места низкопробному учению или никчемному служению.

Верующий с даром милосердия должен учиться тому, как использовать его для наиболее эффективного облегчения человеческих страданий и горестей. Человек, обладающий даром лидера, должен изучать

принципы лидерства, чтобы использовать свой дар максимально эффективно, а затем, как выразился Павел, он должен «начальствовать с усердием». Наличие у нас какого-то духовного дара еще не означает, что мы автоматически можем исполнять свою функцию в Теле, не прилагая добросовестных усилий. Наоборот, мы ответственны за то, чтобы развивать и использовать дары, данные нам Богом.

6. Эффективность использования любого дара зависит от веры в Христа. Хотя дары даются по суверенному Божьему решению, а эффективность их использования подразумевает усердный труд и прилежные старания, также непреложен тот факт, что никакой дар не проявляется независимо от веры в Христа. Мы не можем ожидать, что Бог будет благословлять наши усилия сами по себе, хотя

Наличие у нас какого-то духовного дара еще
не означает, что мы автоматически можем
исполнять свою функцию в Теле, не прилагая
добросовестных усилий



и трудимся в рамках тех даров, которыми Он нас наделил. Фундаментальным фактом для каждого аспекта христианской жизни как в духовном возрастании в нашей личной жизни, так и в служении внутри Тела является необходимость осознавать свою зависимость от Христа, дающего нам силу. «Без Меня, — напоминал Иисус, — не можете делать ничего» (Иоанна 15:5).

Говоря о своем собственном усердном труде, Павел написал верующим в Колоссах: «Для чего я и

тружусь и подвизаюсь силою Его, действующею во мне могущественно» (Колоссянам 1:29). Проявляя свои дары, Павел прилежно трудился. По сути, как видно из оригинала, он называл свой труд тяжким. А еще Павел полагался на Христа. Этот целеустремленный апостол, упорно трудясь в полной зависимости от Христа, вел борьбу полученной от Него силой.

Для сохранения правильного представления об усердии, личной ответственности и искреннего признания полной зависимости от силы Христа требуется постоянная бдительность в двух направлениях. С одной стороны, мы можем проявлять инертность в вопросах развития или использования наших даров под предлогом того, что мы «уповаем на Господа». С другой стороны, мы можем ожидать Божьих благословений, пытаясь использовать свои дары силой собственных способностей, или ссылаясь на тот факт, что «делали так много раз».

Лично мне осознанно признавать свою зависимость от Христа проще в сфере учения, чем администрирования. Обучение библейской истине — это явный духовный труд, требующий божественного оснащения, в то время как администрирование (для меня это означало ведение дел служения «Навигаторы») выглядит не настолько духовно.³ Существовало искушение полагаться на свои подготовку, опыт и «практическую смекалку» — только не на Бога. Поэтому будет поучительно отметить, что в своем наставлении относительно использования нами даров Петр недвусмысленно сказал: «Служит ли кто, служи по силе, какую дает Бог» (1 Петра 4:11). Дар служения обычно ассоциируется с

физическими или материальными нуждами внутри Тела. Тем не менее, восполнение этих физических нужд требует Божьей силы точно так же, как восполнение духовных нужд Тела. Воистину, без Христа мы не можем делать ничего.

7. Истинную значимость нашим дарам придает только любовь. В любых обсуждениях духовных даров нам следует уделять пристальное внимание тому факту, что классический фрагмент Писания о христианской любви — 1 Коринфянам 13 — расположен прямо посреди самого пространныго библейского учения о духовных дарах. В первой части данного фрагмента Павел говорит нам о том, что, даже обладая величайшими из даров и самой выдающейся верой, и проявляя потрясающие рвение и мужество, но не имея при этом любви, мы — ничто, и ничего не достигнем.

Дары и черты характера, упомянутые Павлом в стихах 1-3, нельзя назвать незначительными или заурядными. Как бы мы сегодня ни относились к обладанию некоторыми из этих даров и их использованию, факт остается фактом: во времена Павла дары иных языков и пророчества были самыми желанными. И кто из нас не хотел бы обладать верой, двигающей горы, или духом жертвенности, побуждающим нас отдавать свое имущество беднякам, или духовным мужеством, благодаря которому мученики смогли выдержать пламя костров?

Тем не менее, Павел четко говорит — и не раз, а трижды, — что значимость нашим дарам, нашей вере и нашему рвению придает только любовь. Если мы стремимся в нашем сердце лишь к проявлению своих даров, к укреплению веры и к совершенство-

ванию в рвении и смелости, но не к возрастанию в любви, то мы будем, как ничто, и ничего не достигнем. Мы можем развить бурную христианскую деятельность, добиться определенной славы и даже выглядеть совершившими что-то в жизни для Бога, но если у нас нет любви, то все это равняется нулю.

Нарисуйте в своем воображении или на листе бумаги ряд нулей. Продолжайте добавлять нули до тех пор, пока не заполните всю строку. Что все они дают в результате? Ровным счетом ничего! Напиши вы тысячи нулей, они все равно сводятся к нулю. Но



Мы можем развить бурную христианскую деятельность, добиться определенной славы и даже выглядеть совершившими что-то в жизни для Бога, но если у нас нет любви, то все это равняется нулю

добавьте перед ними какое-нибудь положительное число — и они сразу же обретут значимость. Именно так обстоит дело и с нашими дарами, верой и рвением. Они — всего лишь нули на странице. Без любви они не значат ничего. Но поместите перед ними любовь — и они сразу же обретут значение.⁴ Точно так же, как цифра 2 придает больше значимости расположенному за ней ряду нулей, чем цифра 1, больше и больше любви способно повышать значимость наших даров в геометрической прогрессии.

Обратите внимание, как Павел описывает любовь в стихах 4-7. Каждая ее характеристика лежит в плоскости межличностных отношений. Исходя из общего контекста, можно было бы ожидать, что Па-

вел начнет наставлять нас в том, как пророчествовать в любви, проявлять веру в любви и жертвовать в любви, но вместо этого он говорит о проявлении терпения и доброты друг к другу. Павел учит любви, исключаящей зависть и хвастовство, грубость и эгоизм. Любовь непросто разгневать, и она не злопамятна. Таким образом, от вопроса даров Павел перешел к вопросу взаимоотношений.

Но что апостол хочет сказать нам этой плавной сменой темы обсуждения? Лишь одно: любовь должна пропитывать и направлять каждый аспект нашей жизни. Нам нужно ее являть не только тогда, когда используем свои дары и исполняем различные христианские обязанности. Любовь должна проявляться дома, на работе, в классной комнате — там, где наши дары не находятся в центре внимания. Любовь должна проявляться постоянно, в самых обыденных житейских делах, а не только тогда, когда мы вовлечены в христианский труд. В то же время, отсутствие любви в повседневных обязанностях и жизненных взаимоотношениях может подорвать и разрушить эффективность использования наших даров.

Эта книга посвящена не любви, и даже не дарам, а общине и братскому общению — сопричастности к общей жизни в Иисусе Христе. Но, с практической точки зрения, именно любовь дает нам способность к этой сопричастности. Именно цемент любви связывает живые камни, которые встраиваются в духовное здание. Любовь — это связующий элемент, соединяющий отдельные органы в одно Тело. И хотя наши дары важны для

функционирования Тела, только любовь приносит единство и эффективность его работы.

Таким образом, любое размышление о дарах должно учитывать важность любви. Мы все верим в это, но зачастую забываем практиковать. Нередко в христианских организациях мы назначаем людей на должности, основываясь на их дарах и других способностях, но мало обращая внимание на их умение любить. Принимая решение о рукоположении служителя, уделяют большое внимание умению проповедовать и навыкам в консультировании, но редко задаются вопросом: «Проявляет ли он любовь к своим родным, или братьям и сестрам в церкви?» Большинство курсов по наставничеству, где бы они ни проходили — в университетском кампусе, на военной базе или в поместной церкви, — делают акцент на развитии навыков служения. Хотя это, несомненно, важно, мы не должны пренебрегать возрастанием в любви. Я вспоминаю, как об одном студенте университета когда-то сказали: «Он умеет приводить людей ко Христу, но никто не хочет жить с ним в одной комнате». Учитывая незрелость его характера, можно поставить под сомнение даже его способность при этом приводить людей к спасительному познанию Христа, но, в любом случае, для того, чтобы стать по-настоящему эффективным, этому юноше требовалась большая доза любви.

И это касается всех нас. Мы должны стремиться усердно проявлять те дары, которыми нас великодушно наделил Бог. Нам надо делать это с верой во Христа, чтобы эти дары приносили плод. Однако, как в использовании своих духовных даров, так

и в совершении своего христианского служения мы должны стремиться возрастать в любви друг к другу. В противном случае, когда подойдет к концу заключительная глава нашей жизни, в ее последней строке нам придется написать: «Я не достиг ничего».

РАСПОЗНАНИЕ СВОИХ ДАРОВ

По-настоящему посвящая себя исполнению Божьей воли, мы можем быть уверены в том, что Он направит ход нашей жизни таким образом, что мы начнем проявлять свои духовные дары и исполнять свою функцию в Теле Христовом. Тем не менее, с течением времени для нас важно периодически оценивать, как Бог направлял наши жизни в служении другим членам Тела. Если мы должны развивать свои дары, то нам необходимо знать, каковы они. Кроме того, опыт большинства христиан показывает, что по мере их возрастания во Христе Бог начинает по-другому направлять их жизнь.

Когда мы — духовно молодые христиане, Бог обычно направляет нас к Своей особой воле для нашей жизни посредством предельно ясных, созданных Им обстоятельств или убедительных субъективных свидетельств Его воли. В период духовной незрелости нас необходимо вести точно так же, как взрослый ведет ребенка по оживленной улице. Однако, возрастая в Господе, мы видим, что субъективные признаки Божьей воли встречаются все реже, и нам уже сложнее определить, чего Он ожидает от нас в конкретных ситуациях. Именно в такое время наше понимание специфических

даров, полученных от Бога, способно помочь нам выяснить Его особую волю для нас в определенные моменты принятия решений. Одно из самых важных карьерных решений в жизни я принял, в первую очередь, на основании моих духовных даров, которые больше соответствовали одному из



РАСПОЗНАНИЕ И ПОНИМАНИЕ СВОИХ ДУХОВНЫХ ДАРОВ ДОЛЖНО БЫТЬ КЛЮЧЕВЫМ ФАКТОРОМ В ОПРЕДЕЛЕНИИ БОЖЬЕГО ВОДИТЕЛЬСТВА, КОГДА МЫ ПРИНИМАЕМ ВАЖНЫЕ ЖИЗНЕННЫЕ РЕШЕНИЯ

вариантов, чем другому. Распознавание и понимание своих духовных даров должно быть ключевым фактором в определении Божьего водительства, когда мы принимаем важные жизненные решения.

В Римлянам 12:3 Павел побуждает нас оценить свои дары. Он пишет: «По данной мне благодати, всякому из вас говорю: не думайте о себе более, нежели должно думать; но думайте скромно, по мере веры, какую каждому Бог уделил». Контекст данного фрагмента показывает, что это — призыв к серьезной оценке наших духовных даров. Тогда, каким же образом мы можем оценить Божье водительство в своей жизни и распознать дары, которые Он нам дал для блага Тела?

Хотя никакой универсальной формулы не существует, в оценке своих даров может пригодиться ряд следующих рекомендаций. Прежде всего, мы должны быть уверены в том, что посвящены исполнению Божьей воли, предназначенной для нас. Говорят, что девяносто процентов успеха поисков

Божьей воли заключается в нашей готовности исполнить ее. Поскольку Божья воля для нас соответствует Его дарам, данным нам, можно также сказать, что для определения своих даров мы должны быть готовы исполнить все, чего от нас ожидает Бог. Однако отметим, что это — готовность *исполнить* Божью волю и свою функцию в Теле, а не стремление выяснить что-то о самих себе, а именно, — какими дарами мы обладаем. Скорее, это готовность исполнить все, что Бог ни предназначил бы нам исполнить в Теле Христовом.

Предположим, вы уже посвятили себя исполнению Божьей воли. В таком случае, поразмышляйте далее, каким образом Божье провидение направляло вас по жизни. Что Он поручал вам делать и (что не менее важно) чего Он не поручал? В каком из испробованных вами служений в Теле вы увидели Божьи благословения в ответ на свои усилия? Что из того, чем вы пытались заниматься, не сопровождалось Его благословениями? Какие возможности для служения были открыты для вас? Какие возможности тем или иным образом оказались для вас закрыты?

В моей жизни был момент принятия важного решения, когда возможность заниматься служением, о котором я мечтал, оказалась закрытой по причине того, что некому было заменить меня на текущей должности. Но всего лишь через несколько месяцев

ДЕВЯНОСТО
ПРОЦЕНТОВ УСПЕХА
ПОИСКОВ БОЖЬЕЙ
ВОЛИ ЗАКЛЮЧАЕТСЯ В
НАШЕЙ ГОТОВНОСТИ
ИСПОЛНИТЬ ЕЕ



мне нашли замену и предложили заняться совершенно другим направлением деятельности. Позже для меня стало очевидно, что первая возможность находилась за пределами сферы применения моих даров, в то время как вторая должность вполне соответствовала им. Этот важный случай наряду с некоторыми другими помог мне понять, какими дарами я обладаю и, что не менее важно, какими *не* обладаю.

Также, примите во внимание свои природные способности и особенности характера. Хотя природные способности — это не то же самое, что духовные дары, следует признать, что духовные дары опираются на некоторые наши способности и черты характера. Например, я уже упоминал, что вижу у себя дар учителя. Этот дар, среди всего прочего, предполагает способность к изучению и упорядочиванию его плодов. У меня всегда была склонность к учебе — как интеллектуально, так и с точки зрения темперамента. Я гораздо уютнее чувствую себя в обращении с идеями и концепциями, чем с инструментами и стройматериалами. Дары администрирования и учения опираются на мои природные способности и особенности характера.

Здесь, однако, необходимо слово предостережения. Природные способности и черты характера не всегда являются точными индикаторами даров. Многие природные таланты в музыке и других видах творчества были похоронены на миссионерском поле, потому что их обладатели были призваны Богом стать миссионерами-первопроходцами. Наши способности и даже особенности характера должны быть сложены у подножия Креста, чтобы Бог

мог взять их и использовать в нашей жизни, или, если Ему так угодно, там же их оставить.

Наверное, самым важным и убедительным критерием для оценки вашего дара является подтверждение со стороны других христиан. Проявление вашего духовного дара ведет к служению другим людям и призвано стать благословением для них. Поэтому им судить, послужили ли вы. И, если да, то они дадут вам об этом знать, — или

НАШИ СПОСОБНОСТИ И ДАЖЕ ОСОБЕННОСТИ
ХАРАКТЕРА ДОЛЖНЫ БЫТЬ СЛОЖЕНЫ У ПОДНОЖИЯ
КРЕСТА, ЧТОБЫ БОГ МОГ ВЗЯТЬ ИХ И ИСПОЛЬЗОВАТЬ
В НАШЕЙ ЖИЗНИ, ИЛИ, ЕСЛИ ЕМУ ТАК УГОДНО,
ТАМ ЖЕ ИХ ОСТАВИТЬ



через слова благодарности и одобрения, или попросив вас послужить им еще раз. Наконец, вы можете обратиться к христианам, которые пользуются вашим уважением и доверием, тем, кто знает вас достаточно хорошо, чтобы подтвердить наличие у вас тех даров, которыми, как вам кажется, вы обладаете.

Что бы ни представляли из себя ваши дары, можете быть уверены: проявляя их, вы испытаете глубокую радость и чувство удовлетворения от того, что делитесь с другими людьми в Его Теле полученными от Него дарами.

ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ В ГРУППАХ

1 В этой главе было отмечено: «Бог установил каждому христианину определенную функцию в Теле Христовом, и ни для кого нет исключений. Каждый член исполняет внутри Тела какую-то назначенную Богом роль». Знаете ли вы свою функцию в Теле Христовом? Как можно выявить или культивировать эту функцию?

2 Размышляя о своем даде, подразумеваете ли вы его применение для общего блага?

3 В нашем обществе мы склонны думать о дадах как о средствах достижения славы, а иногда и богатства. Но кто должен быть прославлен в том, что касается наших духовных даров?



ГЛАВА **VIII**

Делиться имением своим



Не забывайте также делать добро и делиться с другими — именно такие жертвы приятны Богу.

Евреям 13:16, СРП

Почти каждую неделю мы с женой получаем письма от организаций, которые служат детям в городских трущобах Соединенных Штатов или кормят голодающих в далеких странах, пострадавших от засухи. Просьбам о финансовой поддержке подобных служений нет конца, что вполне объяснимо, ибо нет конца и самим нуждам. Кроме того, мы время от времени узнаем о друзьях и знакомых, которые по той или иной причине столкнулись с финансовым кризисом.

Какая библейская обязанность требует от верующего откликаться на материальные нужды других людей или поддерживать организации, специализирующиеся на восполнении

подобных нужд? Дал ли Бог в Своем Слове наставления, которыми христианин может руководствоваться в таких ситуациях, или каждый волен опираться на собственное понимание благотворительности и щедрости? И какое отношение имеет этот вопрос к братским отношениям и общине?

Анализ различных вариантов употребления слова «койнония» в Новом Завете обнаруживает, что чаще всего оно указывает на благотворение нуждающимся. Это совершенно ошеломляющий факт, учитывая, что сегодня самое распространенное понимание общения связано с христианской социальной активностью или служением друг другу на духовном уровне. Однако, размышляя над первым значением слова «койнония», которое мы рассмотрели в главе 1 — как общения, которое под-



Анализ различных вариантов употребления слова «койнония» в Новом Завете обнаруживает, что чаще всего оно указывает на благотворение нуждающимся

разумеает, в первую очередь, общинную взаимосвязь всех верующих, — мы не должны удивляться тому, что одним из важнейших способов проявления этой взаимосвязи является служение нуждающимся материальными благами. Эта практическая демонстрация беспокойства и заботы о других членах Тела Христова выражает очень важный аспект новозаветных братских отношений.

Для того чтобы оценить акцент на служении финансами, будет полезно рассмотреть перечень фраг-

ментов Писания, в которых «койнония» переведено именно в таком контексте. Выделенные курсивом слова в представленных ниже стихах — это перевод слова «койнония» в форме существительного или глагола.

Делитесь с братьями по вере, если они в нужде; будьте гостеприимны. (Римлянам 12:13, СРП)

Общины Македонии и Ахайи решили оказать *помощь* беднякам из народа Божьего. Они приняли хорошее решение, а, впрочем, они у них в долгу: если те *поделились* с ними своими духовными богатствами, то и язычники должны помочь им в их земных нуждах. (Римлянам 15:26-27, СРП)

Они весьма убедительно просили нас принять дар и *участие* их в служении святым. (2 Коринфянам 8:4)

И народ Божий прославит Бога за вашу верность Радостной Вести о Христе, которую вы исповедуете — ее докажет ваше служение! — и за щедрость, с которой вы *делитесь* с ними и со всеми остальными христианами. (2 Коринфянам 9:13, СРП)

Вели им делать добро, пусть богатеют добрыми делами. Пусть будут щедры и всегда *готовы поделиться* с другими. (1 Тимофею 6:18, СРП)

Не забывайте также делать добро и *делиться* с другими — именно такие жертвы приятны Богу. (Евреям 13:16, СРП)

АКТ ПОСЛУШАНИЯ

Эти стихи, поданные таким способом, должны помочь нам оценить всю силу новозаветного учения о материальном служении нуждающимся как выражении наших общинных взаимоотношений. При исследовании перечисленных выше фрагментов сразу же бросаются в глаза две истины. Во-первых, нам *заповедано* материально служить нуждающимся, и, во-вторых, делиться своим имуществом с другими — это *радость*.

Зачастую благотворение нуждающимся представляют как предмет свободного выбора. Нам показывают душераздирающие нужды бездомных детей и голодающих жертв природных катастроф, чтобы вызвать сострадание и воззвать к великодушию. Чем печальнее история, тем успешнее она достигнет цели, добившись отклика наших кошельков. Хотя подобные нужды действительно пробуждают в нас жалость и сострадание, это не должно быть нашим основным мотивом для даяния. Главный мотив — это послушание Богу.

Рассмотрим следующие высказывания апостола Павла, взятые из представленных выше фрагментов: «они [язычники] у них [иудеев] *в долгу*»; «народ Божий прославит Бога за вашу верность [через даяние] Радостной Вести о Христе, которую вы исповедуете»; «вели им ... пусть будут ... всегда готовы поделиться с другими».

Нам *заповедано* делиться. Это — акт послушания. Мы должны служить нуждающимся нашим имуществом. Такое выражение братских отноше-

ний не является предметом выбора на основании чувства жалости и сострадания. Это — порученная нам Богом обязанность, вытекающая из самой природы общинных взаимоотношений. Для христианина, стремящегося быть послушным Божьей воле во всей ее полноте, такое участие — всего лишь проявление послушания своему Господу.

Мы должны избавиться от мысли, что даяние нуждающимся — это то, что можно делать на свое усмотрение, в зависимости от своих чувств. Вопрос не в том, жертвовать или нет, а в том, на какие нужды из всех, которые вызывают к нашему вниманию, мы должны откликаться.

Разумеется, осведомленность о тех, кто находится в материальной нужде, должна поднимать внутри нас чувство сострадания. Апостол Иоанн сказал: «Кто

Мы должны служить нуждающимся нашим
имуществом. Такое выражение братских
отношений не является предметом выбора на
основании чувства жалости и сострадания.



имеет достаток в мире, но, видя брата своего в нужде, затворяет от него сердце свое, — как пребывает в том любовь Божья?» (1 Иоанна 3:17). Это серьезный вопрос. Иоанн, по сути, ставит под сомнение вероисповедание тех, чьи сердца недостаточно чувствительны, чтобы откликнуться на чужую нужду. Поскольку братское общение среди верующих создал Святой Дух, мы можем быть уверены в том, что Он и побуждает членов общины беспокоиться и заботиться друг о друге, а также проявлять сострадание к тем, кто в нужде.

В Римлянам 12:13 Павел сказал: «Делитесь с братьями по вере, если они в нужде» (СРП). Очень поучительное толкование этого стиха дает Джон Мюррей:

Правда, что, следуя наставлению Павла, мы должны раздавать и передавать свое имущество на восполнение нужд святых. Но, хотя это и является логическим следствием, на самом деле, если быть точным, здесь говорится не просто о материальном служении святым, а об участии в их нуждах... То есть это означает, что мы должны отождествиться с нуждами святых, воспринимая их, как свои собственные.¹

Чарльз Ходж в своих комментариях к Римлянам придерживается аналогичного толкования, говоря, что мы должны воспринимать нужды других святых, как свои собственные, потому что мы, по сути, — члены одного Тела.

Как отметил Джон Мюррей, участие в нуждах Божьего народа, отношение к ним, как к своим собственным, приведет к появлению желания делиться теми материальными ресурсами, с помощью которых нам по силам восполнить эти нужды. Несомненно, именно таким было отношение первых верующих сразу же после Пятидесятницы. «Никто ничего из имения своего не называл своим, но все у них было общее» (Деяния 4:32).

Говоря о комментариях Мюррея и Ходжа к Римлянам 12:13, следует отметить один важный факт. Основанием для материального участия является взаимосвязь. Мы должны воспринимать чужие нужды, как свои собственные, только потому,

что принадлежим друг другу и являемся членами одного Тела. Если вы принадлежите мне, то ваши нужды становятся моими, а мои нужды — вашими. Материальное служение нуждающимся — это проявление на деле объективной природы братского общения. Важно не забывать, что любой опыт общения базируется на объективной взаимосвязи. Мы состоим в общении с другими членами Тела, и потому должны делом подтверждать это в своей повседневной жизни.

Таким образом, служение нашим имуществом нуждающимся верующим — это акт послушания Божиим заповедям и свидетельство того, что мы — в общине верующих. Однако акцент на благотворительности, как проявлении послушания, не должен привести к недооценке важности искренней щедрости в нашем даянии. Бог желает, чтобы мы жертвовали не из ворчливого послушания, а от щедрого и благодарного сердца. Во 2 Коринфянам 9, классическом фрагменте о помощи нуждающимся, Павел использовал различные вариации и синонимы слова «щедро» семь раз (см. стихи 6-7, 9, 11, 13, СРП). Такого понятия, как ворчливое послушание, вообще не существует. В настоящем послушании Богу исполняется только то дело, которое мотивировано искренней любовью и благодарностью Ему.

Щедрость — это плод Духа, но также — и черта характера, которую необходимо культивировать. Один из способов развить дух щедрости — обрести более глубокое понимание и радостное принятие нашей общинной взаимосвязи с другими верующими. Когда мы по-настоящему осознаем тот факт,

что принадлежим друг другу, нам захочется быть щедрыми точно так же, как родителям приятно проявлять щедрость по отношению к своим детям.

РАДОСТНОЕ ПЕРЕЖИВАНИЕ

Материальное служение нуждающимся должно быть радостным переживанием. Мы уже обращали внимание на утверждение из 2 Коринфянам 8:4, которое было включено в список фрагментов Писания о даянии. В этом стихе Павел описал, как македонские христиане настоятельно просили его не отказать им в привилегии жертвенного даяния для нуждающихся святых в Иерусалиме. Судя по контексту, македоняне сделали это с великой радостью. Павел писал: «Они среди великого испытания скорбями преизобилуют радостью; и глубокая нищета их преизбыточествует в богатстве их радушия» (2 Коринфянам 8:2). Верующие явно радовались возможности пожертвовать даже посреди своей нищеты.

О радости, которую мы испытываем, делаясь своим имуществом с другими, говорил и Соломон: «Кто напояет других, тот и сам напоен будет» (Притчи 11:25). Источником такой радости является восполнение нужд Божьего народа и послушание Божьей воле, когда мы видим, как Его благодать действует в нашей жизни. Время от времени мы с женой узнаем о финансовых нуждах наших друзей или неизвестных нам людей. Что за радость — иметь возможность передать другой семье, оказавшейся в крайней нужде, немного своих средств и увидеть их радость от

того, что Бог восполняет их нужды через других членов Тела Христова!

БОГ ПРОСЛАВЛЕН

Когда мы материально служим нуждающимся в Божьем народе, это также приводит к благодарению и прославлению Бога. Во 2 Коринфянам 9:11-13 Павел отметил, что наша щедрость по отношению к нуждающимся «производит благодарение Богу». Те, кому мы благотворим, «прославляют Бога» за наши послушание и щедрость.

В Вестминстерском кратком катехизисе сказано, что главная цель человека — прославлять Бога и вечно Им наслаждаться. Наше даяние прославляет Бога, потому что другие верующие, оказавшись в нужде, обращаются к Нему за помощью в восполнении своих нужд. Получая дары от нас, они

В СВОЕМ ПЛАНЕ ДЛЯ ТЕЛА ХРИСТОВА БОГ ЧАЩЕ
ПРЕДПОЧИТАЕТ ПОЛУЧАТЬ СЛАВУ ЧЕРЕЗ НАШИ
ДЕЛА ПОСЛУШАНИЯ И ШЕДРОСТИ, А НЕ ЧЕРЕЗ
ОБЕЗЛИЧЕННЫЕ ОБСТОЯТЕЛЬСТВА,
СЛОЖИВШИЕСЯ ПО ЕГО ПРОВИДЕНИЮ



принимают их как пришедшие от Бога. Действие даяния с нашей стороны — это также и действие Божье. Для совершения Своей работы Он употребляет самых разных людей и великое разнообразие средств. Бог пообещал восполнять нужды Своих детей и зачастую делает это через других Своих детей. Он постановил, чтобы члены Тела заботились

друг о друге посредством взаимного даяния. Когда мы жертвуем, нам следует стремиться к тому, чтобы славу и благодарение получал Бог. Если получатель нашего пожертвования благодарит нас, то это хорошо и мило, но нашим желанием должно быть прославление Бога.

Подумайте, какая это привилегия: поучаствовать в том, что принесет славу Богу! Поскольку Бог безграничен в Своих ресурсах, Он может восполнить нужду наших брата или сестры бесконечным числом способов. Какой бы Он ни избрал, это прославит Божье имя. Наш нуждающийся брат, найдя стодолларовую купюру на тротуаре (в том случае, когда невозможно выявить ее владельца), будет благодарен Богу точно так же, как получив эту сумму от нас. Однако в Своем плане для Тела Христова Бог чаще предпочитает получать славу через наши дела послушания и щедрости, а не через обезличенные обстоятельства, сложившиеся по Его провидению. Таким образом Бог не только получает славу, но и укрепляет братские отношения между верующими.

Когда мы жертвуем, в нашей жизни отражается Божья благодать. Во 2 Коринфянам 8:1 и 9:14 Павел четко говорит, что послушание и щедрость в даянии есть результат действия Божьей благодати в нашей жизни. В нас нет естественной склонности достать что-либо из кармана, чтобы восполнить чью-то нужду, но Божья благодать способна преобразить нас из эгоистичных скупердяев в щедрых даятелей, и эта действующая в нас преобразующая благодать приносит славу Богу.

КУДА ЖЕРТВОВАТЬ

До сих пор в этой главе мы говорили преимущественно о служении своими ресурсами другим верующим, оказавшимся в нужде. Койнония — это сопричастность к Телу Христа, в результате которой мы делимся друг с другом тем, что имеем. Для некоторых христиан все это может выглядеть почти чистой теорией ввиду того, что они знают лично совсем мало верующих, имеющих нужды. Тем не менее, по мере ухудшения экономического положения в стране, что может затянуться надолго, с финансовыми проблемами начали сталкиваться даже некоторые из так называемых «церквей среднего класса».

Впрочем, если мы действительно серьезно настроены практиковать даяния как форму общения, если просим у Бога соответствующих возможностей и внимательны к их появлению, то Бог обязательно их нам предоставит. Однажды я узнал о финансовой нужде наших друзей, что для них было нетипично. Эту семью обычно никто не воспринимал как объект для материальной поддержки нужд Божьего народа. Тем не менее, серьезная медицинская проблема, усугубленная некоторыми другими событиями (как писал мой друг, — «беда не приходит одна»), нанесла серьезный удар по финансовому положению этой семьи, предоставив возможность другим членам Тела поучаствовать в восполнении ее нужд.

Мне также вспоминается другой случай, когда у меня возникло побуждение свозить одного из моих друзей в магазин мужской одежды и купить ему куртку и брюки. У меня не было особых при-

чин на это, поскольку я не знал о каких-либо нуждах этого человека. Я просто отреагировал на переполнявшее меня чувство благодарности Богу за Его щедрость ко мне, и у меня возникло желание поделиться с кем-то Его благословениями. Только рассказав другу о своем намерении, я узнал, что накануне он порвал рукав своей спортивной куртки, которая у него была единственной, а купить новую ему в тот момент было не по карману. Бог предоставил мне возможность поучаствовать в нужде моего друга еще до того, как я узнал о ней.



Если мы действительно серьезно настроены практиковать даяния как форму общения, если просим у Бога соответствующих возможностей и внимательны к их появлению, то Бог обязательно их нам предоставит

Бог сделает то же самое и для вас, если вы действительно хотите проявлять братское участие в нуждах членов Тела Христова. Как сказал Павел во 2 Коринфянам 9:8: «Бог же силен обогатить вас всякою благодатью, чтобы вы, всегда и во всем имея всякое довольство, были богаты на всякое доброе дело». Бог предоставит вам не только возможности к благотворению, но и необходимые для этого средства.

Бог дает нам привилегию напрямую восполнять материальные нужды тех, кого мы знаем лично, но, кроме того, сегодня большую часть своей благотворительной помощи мы можем направлять организациям, которые специализируются на выявлении и восполнении материальных нужд

людей. Мы видим образец этого в Новом Завете. Павел был кем-то наподобие «благотворительного фонда» в одном лице, когда отправился к церквям Македонии и Ахайи, состоявшим из бывших язычников, чтобы рассказать им о нуждах святых в Иерусалиме. Аналогичным образом, многие христианские благотворительные организации сегодня рассказывают нам о нуждах верующих как в нашей стране, так в бедствующих регионах по всему миру.

Хотя у нашей семьи есть возможность время от времени финансово помогать друзьям и знакомым, все же основную часть пожертвований мы направляем через нашу церковь или благотворительные организации, деятельность которых снижала у нас уважение и доверие.

Большинство таких организаций служат как верующим, так и неверующим, однако их материальное служение всегда совершается во имя Христа и с той целью, чтобы в конечном итоге привести многих неверующих ко Христу. В современном мире практически неосуществимо и, пожалуй, даже не по-библейски стараться ограничить служение нашими материальными ресурсами одними лишь верующими. Павел сказал, что мы должны «делать добро *всем*, а наипаче своим по вере» (Галатам 6:10 — курсив автора). Хотя главный приоритет благотворения отдается верующим, мы не должны пренебрегать и неверующими. На практике сегодня в большинстве ситуаций, касающихся основных нужд, отделить верующих от неверующих просто невозможно.

РЕГУЛЯРНОСТЬ ДАЯНИЯ

Один из принципов даяния, который чаще всего упоминается в учениях на данную тему, касается регулярности и систематичности. В его поддержку приводят наставление Павла для верующих Коринфа: «В первый день недели каждый из вас пусть отлагает у себя и сберегает, сколько позволит ему состояние» (1 Коринфянам 16:2). Однако это наставление звучало в специфическом контексте сбора пожертвования для нуждающихся христиан в Иерусалиме. Наше даяние на восполнение нужд верующих (и, возможно, неверующих) должно быть систематическим и регулярным, как и наши пожертвования своей поместной церкви или миссионерским организациям.

Естественно, время от времени мы сталкиваемся с внезапными и неожиданными нуждами других людей, — особенно, если стремимся проявлять братское участие. Однако основанием для нашего даяния должна быть регулярная, систематическая программа сбора средств через нашу поместную церковь или благотворительные организации, специализирующиеся на проектах по восполнению самых разнообразных нужд современного мира.

В дополнение к 1 Коринфянам 16:1-2, для учения о принципах христианского даяния чаще всего используют 2 Коринфянам 9:6-8. Оба эти фрагмента говорят об участии церквей, состоящих из бывших язычников, в нуждах святых из числа иудеев в Иерусалиме. Таким образом, как видим, наиболее базовые места Нового Завета, касающиеся вопроса

христианского даяния, имеют отношение не к пожертвованиям на нужды поместной церкви, сотрудников служений или миссионеров в далеких странах, а к помощи нашими материальными ресурсами тем, кто оказался в трудном финансовом положении. Несмотря на очевидное изложение этих духовных принципов в контексте облегчения страданий других верующих, большинство современных христиан упустило из виду такой важный аспект даяния.

Мы, в Теле Христовом, обычно жертвуем своим поместным церквям, различным межцерковным организациям и миссиям, трудящимся в других странах, но совсем мало благотворим другим членам Тела, оказавшимся в нужде. Думаю, это объясняется тем, что мы фактически утратили истинное понимание братского общения — библейской практики койнонии.

Разумеется, мы должны жертвовать своим поместным церквям, а также различным служениям, которые занимаются Божьей работой как внутри страны, так и за рубежом. Я призываю не к пренебрежению этими служениями, а к установлению баланса в нашем даянии, чтобы мы всегда учитывали и своих нуждающихся ближних.

В Соединенных Штатах даже налоговое законодательство работает против нашего благотворения нуждающимся верующим. Правительство разрешает нам вычитать из облагаемого налогами дохода пожертвования благотворительным или религиозным организациям, но запрещает делать это, если мы помогаем нуждающимся людям. Как следствие, многие христиане в Америке попали в западню, жертвуя только в тех случаях, когда могут получить налоговую

льготу. В итоге они перестали замечать нужды отдельных людей или откликаться на них. Для многих из нас хорошим духовным упражнением стало бы целенаправленное планирование даяний нуждающимся людям без мыслей о каких-либо налоговых преимуществах. Для того, чтобы не забывать о таком служении, мы с женой отделяем часть нашего дохода для подобных пожертвований на регулярной основе.

В главе 5 мы увидели, что Богу нравится, когда Его народ делится друг с другом духовными богатствами, но Ему также нравится, когда мы делимся друг с другом и на материальном уровне. В Евреям 13:16 (СРП) сказано: «Не забывайте также делать добро и делиться с другими — именно такие жертвы приятны Богу». У нас есть удивительная привилегия: прославлять Бога и угождать Ему через братское участие в нуждах святых своим имуществом.

Учитывая тенденцию злоупотребления некоторыми людьми добродетелью благотворения, я чувствую побуждение добавить в завершение этой главы слово предостережения. В своих поездках по разным городам я столкнулся с категорией людей, не столько нуждающихся, сколько безответственных. Они переезжают из города в город (особенно в более живописных регионах страны), живя за счет щедрости церквей, искренне стремящихся практиковать участие в материальных нуждах святых. У этих людей нет никакого желания работать или поклоняться вместе с Божьим народом. Они посещают богослужения, но часто только для того, чтобы напомнить о себе (и своих нуждах) и получить от какой-нибудь сердобольной семьи при-

глашение на ужин. Для таких людей, которые не только безответственны, но также лживы и лицемерны, очень уместны слова апостола Павла: «Если кто не хочет трудиться, тот и не ешь» (2 Фессалоникийцам 3:10).

ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ В ГРУППАХ

1 В Римлянам 12:13 (СРП) сказано: «Делитесь с братьями по вере, если они в нужде». Согласно богослову Нового Завета, Джону Мюррею, в этом стихе акцент сделан на отождествлении с нуждами Божьего народа, когда они становятся твоими собственными. В свете того, что вы узнали к этому моменту о койнонии, почему мы должны сделать нужды других верующих своими собственными?

2 В этой главе отмечается, что «если мы действительно серьезно настроены практиковать даяния как форму общения, если просим у Бога соответствующих возможностей и внимательны к их появлению, то Бог обязательно их нам предоставит». Можете ли вы, поразмыслив, назвать существующие возможности поучаствовать в чьих-то нуждах прямо в данный момент?

3 С какими христианскими благотворительными организациями, заслуживающими доверия, вы знакомы?



ГЛАВА

IX

Поддержка поместного служения



Наставляемый словом, делись всяким добром с наставляющими.

Галатам 6:6

Несколько лет назад во время проведения библейских уроков в одной из церквей старший дьякон спросил моего совета о том, как определить справедливый и адекватный размер зарплаты для их пастора. В ходе нашей беседы этот человек сделал очень тонкое замечание, которое меня удивило. «Наш пастор, — сказал он, — это наша самая большая ценность. Он стоит гораздо больше, чем это церковное здание». Какой приятный контраст с доминирующей сегодня точкой зрения, которая делает основной акцент на церковном здании, в то время как человек, благодаря которому это здание обретает значимость, находится в пренебрежении или получает неадекватное попечение.

Ввиду этого очень часто создается впечатление, что мы, христиане, поддались мирской практике, описанной Жаном Кальвином: «Природа этого мира отражается и всегда отражалась в том, чтобы набивать животы слугителям сатаны, а благочестивых пасторов обеспечивать насущным хлебом скудно и неохотно».¹ Слово «неохотно» во многих случаях может показаться слишком резким, но пренебрежение или безразличие — это не меньшее зло, как с точки зрения нашего отношения, так и ввиду практических последствий.

Мы уже увидели, что один из важнейших аспектов койнонии — это готовность делиться с другими тем, что имеем. На каком бы уровне это ни происходило — духовном или материальном, — такое участие в жизни друг друга проистекает из наиболее фунда-

ментального понимания слова «койнония» как взаимосвязи: мы все причастны к общей жизни

Долг верующих, получающих учение Божьего Слова от людей, отделенных для этой задачи, — заботиться об их материальных нуждах



во Христе. Как было показано в предыдущей главе, чаще других в качестве проявления койнонии в Новом Завете упоминается служение материальными благами нуждающимся верующим. Кроме того, как мы увидели в главе 6, апостол Павел ясно учил о материальной поддержке миссионеров в качестве партнерского участия в благовестии.

ПОДДЕРЖКА НАШИХ УЧИТЕЛЕЙ

Есть еще один вид служения материальным имуществом, упомянутый Павлом: поддержка тех, кто учит нас Божьему Слову. В Галатам 6:6 Павел сказал: «Наставляемый словом, делись [‘койнонеито’] всяким добром с наставляющим», — то есть у тех, кого обучают Писанию, есть долг заботиться о материальных нуждах тех, кто трудится в учении. Это еще один новозаветный аспект братского общения.²

Павел рисует образ взаимоотношений в обоюдном служении: учитель делится духовной истиной, а ученик — материальными ресурсами. Он упомянул об этой же обоюдности, когда сказал: «...если те [иудеи] поделились с ними [язычниками] своими духовными богатствами, то и язычники должны помочь им в их земных нуждах» (Римлянам 15:27, СРП). Павел указывает на этот же принцип в 1 Коринфянам 9:11: «Если мы посеяли в вас духовное, велико ли то, если пожнем у вас телесное?»

Очевидно, что долг верующих, получающих учение Божьего Слова от людей, отделенных для этой задачи, — заботиться об их материальных нуждах. Павел высказал это как повеление в Галатам 6:6: «Пусть тот, кого наставляют в вере, делится всем своим добром с наставником» (СРП). Еще убедительнее Павел раскрывает этот принцип в 1 Коринфянам 9:14: «Так и *Господь повелел* проповедующим Евангелие жить от благоговения» (курсив автора). Хотя Павел пишет,

как апостол, по вдохновению от Святого Духа, и потому сказанное им по праву можно назвать Божиим Словом, здесь, учитывая важность вопроса, он указывает на заповедь Самого Господа.

Хотя призыв к финансовой поддержке в Галатам 6:6 и высказан, как повеление, зиждется он не на законе, а на любви — на узах койнонии. Взаимное служение ученика и наставника — это еще одна грань их взаимоотношений во Христе. Там, где признаются эти живые взаимоотношения сопричастности к общей жизни во Христе, неизбежно присутствуют соответствующие им проявления. В рассматриваемом нами случае для учителя естественно делиться духовной истиной с теми, кто нуждается в учении, а для учеников естественно делиться материальными благами с учителем.

ПРИМЕНЕНИЕ В НАШИ ДНИ

Во времена Павла прямых взаимоотношений между учителем и учениками было гораздо больше. У них не было церковных зданий, которые надо обслуживать, церковных программ, которые требуется финансировать, и долгосрочных бюджетов, которые необходимо утверждать на ежегодном собрании церковного совета. Все, что было нужно, — это поддерживать тех, кто посвящает все свое время проповеди и учению. Очевидно, что у таких людей не было фиксированной зарплаты. Получали ли они средства к существованию — всецело зависело от понимания верующими важности материального служения их учителю.

Но каким образом мы можем применить этот принцип материального служения нашим учителям в век многоплановых церковных бюджетов, множества штатных служителей и хороших межцерковных учителей и проповедников? Как верный Богу член общины должен следовать сказанному в Галатам 6:6, если его просят жертвовать в церковный бюджет, покрывающий программы, обслуживание зданий, административные расходы и фонд заработной платы? На нас как на прихожа-



НА НАС КАК НА ПРИХОЖАНАХ ЛЕЖИТ ОТВЕТСТВЕННОСТЬ ЗАБОТИТЬСЯ О ТОМ, ЧТОБЫ ЛЮДИ, ПРИГЛАШЕННЫЕ НАМИ ДЛЯ РАБОТЫ В НАШИХ ЦЕРКВЯХ, ПОЛУЧАЛИ СПРАВЕДЛИВУЮ И АДЕКВАТНУЮ ОПЛАТУ СВОЕГО ТРУДА

нах лежит ответственность заботиться о том, чтобы люди, приглашенные нами для работы в наших церквях, получали справедливую и адекватную оплату своего труда. И не важно, о каком штатном работнике идет речь — о старшем пасторе, руководителе воскресной школы или о молодежном лидере, — принцип, что проповедующие Евангелие должны получать за это средства к существованию, остается неизменным.

Очень часто вопрос зарплаты пастора считается деликатным и даже конфиденциальным, поскольку бытует мнение, что некоторые прихожане подумают: «Пастор получает слишком много». Но это же — обвинительный приговор нашему христианству! Зачастую пастор, наоборот,

получает слишком мало. Хотя размер пасторской зарплаты обычно определяется церковным советом, на нас, как отдельных членах Тела Христова, по-прежнему лежит ответственность следить за тем, чтобы наши представители на этом совете установили адекватную зарплату, соответствующую критерию Павла делиться «всяким добром» с теми, кто нас наставляет.

МЕЖЦЕРКОВНЫЕ СЛУЖЕНИЯ

Но как насчет сотрудников тех организаций, которые трудятся за пределами поместной церкви, например, военных капелланов или студенческих служителей? Наставления Павла применимы к любой ситуации, когда «наставляющий» был отделен для полной занятости в роли учителя или евангелиста. Наставляемые должны брать на себя инициативу в том, чтобы материально поддерживать своего учителя. Они не должны дожидаться, пока этот служитель сам сообщит о своих нуждах. Очевидно, что новообращенных верующих необходимо наставлять в данной сфере, как и во всех остальных вопросах христианской жизни, но после того, как они получили такое наставление, действовать соответствующим образом — это уже их ответственность.

Есть еще одна группа служителей, посвятивших все свое время Евангелию, и мы не можем оставить их без внимания. Речь идет о тех, кто трудится среди людей, которые не могут их поддерживать. К этой категории можно отнести служителей в тюрьмах, в городских трущобах

бах, в школах и других подобных местах. Таких людей следует считать миссионерами независимо от того, трудятся они в своей стране или за рубежом, и, соответственно, поддерживать на партнерских основаниях, о чем мы говорили в главе 6. Бог возложил на Церковь ответственность благовестия и подготовки учеников не только на зарубежном миссионерском поле, но и в городских кварталах, в тюрьмах и т.д. Очевидно, что никто из нас не в состоянии жертвовать на поддержку всех достойных организаций, предоставляющих помощь обездоленным и забытым, но мы обязаны молитвенно размышлять о том, чего от нас ожидает Бог.

Согласно четкому учению Библии, Бог желает, чтобы мы делились своим имуществом с другими, выражая этим наши братские отношения с ними. Мы обозначили три группы людей, с которыми нам необходимо делиться:

- 1) другие верующие в нужде;
- 2) те, кто учат нас Божьему Слову;
- 3) миссионеры, в своей стране или за рубежом, с которыми мы должны стать финансовыми партнерами в благовестии.

Во всех этих случаях нам важно понимать, что мы не просто жертвователи, а сопричастники. Различие между сопричастником и жертвователем очень существенно. Жертвователь ничем не обязан. Он жертвует, исходя из сугубо добровольных соображений. Сопричастник же находится под обязательством, хотя это — обязательство любви, ответственность взаимоотно-

шений или партнерства. Будучи жертвователем, я могу решить, перечислять деньги, например, организации «United Way» или нет, потому что я не нахожусь под обязательством. Но я не могу решать, восполнять мне нужды моих детей или нет — по крайней мере, когда у меня есть возможность выбора. Восполнять их нужды — это моя обязанность, обусловленная нашими взаимоотношениями и моей любовью к ним.

То же самое происходит и в Теле Христовом. Мы принадлежим друг другу в общинных взаимоотношениях. Эти взаимоотношения обязывают нас соблюдать соответствующие условия — делиться с другими членами Тела, как с лично нуждающимися, так и с теми, кто занят трудом благовестия.

Таким образом, служение своими финансовыми ресурсами другим членам Тела Христова — это обязанность, но обязанность любви, взаимоотношений койнонии. Те, кто действительно понимают суть койнонии, желают жертвовать. Они берут на себя ответственность делиться своим имуществом, и делают это с великой радостью. Они подобны тем македонским верующим, которые, невзирая на свою крайнюю нищету, умоляли Павла предоставить им возможность поучаствовать в сборе пожертвований для нуждающихся святых в Иерусалиме.

ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ В ГРУППАХ

1 В Галатам 6:6 Павел говорит: «Пусть тот, кого наставляют в вере, делится всем своим добром с наставником». Слово, переведенное в этом стихе как «делится» — это глагольная форма слова «койнония». К чему Павел призывает верующих в этом наставлении? Каким образом это соотносится с братскими взаимоотношениями?

2 Павел сказал: «Так и Господь повелел проповедующим Евангелие жить от благовествования» (1 Коринфянам 9:14). Что это говорит о нашем участии в поддержке миссионеров?

3 В этой главе было отмечено: «Жертвователем ничем не обязан. Он жертвует, исходя из сугубо добровольных соображений. Сопричастник же находится под обязательством, хотя это — обязательство любви». В чем заключается различие между «жертвователем» и «сопричастником» с практической точки зрения?



Участие в страданиях



*Чтобы познать Его, и силу воскресения Его,
и участие в страданиях Его.*

Филиппийцам 3:10

Мы переходим к аспекту общения, который большинство из нас предпочло бы обойти стороной: активное стремление познать Христа «и силу воскресения Его, и участие в страданиях Его». Большинство христиан могут понять жгучее желание Павла ближе узнать Христа, и, конечно же, мы отождествляемся с его жаждой пережить в своей жизни силу воскресения Христа. Но когда дело доходит до его желания поучаствовать в страданиях Христа, мы останавливаемся в нерешительности.

СТРАДАНИЯ РАДИ ХРИСТА

Никому не нравится страдать. Мы не ищем страданий ради них самих, и Павел не был исключением. Это вполне нормальный человеческий инстинкт. Тем не менее, в жизни Павла действовали два сильных фактора, которые и возбуждали в нем желание участвовать в страданиях Христа.



Нам чужда мысль
о страданиях ради
Христа. Мы подменили
стремление к святости
стремлением к
благополучию.

Прежде всего, речь шла о привилегии участия в страданиях *Христа*, то есть ради Христа. Павел желал разделить с Христом Его страдания, ибо так он

мог продвигаться вперед в деле Христовом и строить Его Церковь. В своем послании одной из групп верующих апостол писал: «Ныне радуюсь в страданиях моих за вас и восполняю недостаток в плоти моей скорбей Христовых за Тело Его, которое есть Церковь» (Колоссянам 1:24). Павел знал — по крайней мере, так было при его жизни, — что отождествление с Христом и, особенно, труд для Христа неизбежно ведет к страданиям. Тем не менее, он был готов к этому. Безусловно, Павел приветствовал страдания и радовался в них, потому что благодаря им он мог распространять Царство Христа и строить Его Церковь.

Насколько же отличаются взгляды Павла от типичного мышления зажиточного христианства XXI века! Мы почему-то прониклись идеей о

том, что жизнь с избытком, обещанная Иисусом в Иоанна 10:10, подразумевает крепкое здоровье, богатство и удовольствие. Нам чужда мысль о страданиях ради Христа. Мы подменили стремление к святости стремлением к благополучию. Мы неохотно жертвуем на дело Христово даже свое материальное добро — что уж говорить о готовности возложить на алтарь Его служения собственную жизнь или жизнь своих детей.

Однако в Новом Завете мы снова и снова видим, как путь к славе со Христом описывается в терминах страданий с Ним и ради Него. Ниже представлены лишь два из множества примеров. Эти фрагменты Писания подчеркивают важность пути страданий. Павел сказал: «А если дети, то и наследники, наследники Божьи, сонаследники же Христу, если только с Ним страдаем, чтобы с Ним и прославиться» (Римлянам 8:17). Ему вторит Петр: «Но как вы участвуете в Христовых страданиях, радуйтесь, да и в явление славы Его возрадуетесь и восторжествуете» (1 Петра 4:13). Если мы желаем познать полноту общения со Христом, то должны быть готовыми к участию в Его страданиях.

БЛИЗОСТЬ В СТРАДАНИЯХ

Из этого вытекает второй фактор, который действовал в жизни Павла, побуждая его стремиться к участию в страданиях Христа: перспектива общения или близости со Христом в Его страданиях. Господь Иисус Христос не оставляет Свой народ страдать в

одинокости. Повсеместное свидетельство тех, кто пострадал ради Христа и Его Церкви, заключается в том, что они посреди своих страданий переживали глубокую, сокровенную близость с Ним.

Многим из нас в западном мире трудно понять или оценить суть общения с Христом, возникающего через страдания ради Него. Лишь немногие из нас столкнулись с более или менее значительными страданиями за дело Христово, но мы должны понимать, что наш опыт — это исключение не только в истории Церкви, но даже — для нашего столетия. По статистике, в XX веке мученическую смерть за дело Христово приняло больше людей, чем в любой другой исторический период.

Но каково свидетельство тех, кто пострадал ради Христа в наши дни и за всю историю Церкви? Разве не ощущали они уникальным образом посреди своих страданий присутствие Христа и Его любовь? Эти гонимые братья и сестры по вере могут отождествить себя с Павлом в его желании обрести общение со Христом через участие в Его страданиях. Они на собственном опыте убедились в верности Христа и в том, что ничто не в силах отлучить их от Его любви; они познали, что для их немощи достаточно Его благодати.

Впрочем, нам не обязательно отправляться в страны с безбожной властью или в деспотические религиозные культуры, чтобы найти христиан, которые страдают ради Христа. И в западных народах верующие могут подвергаться разнообразным нападкам или той или иной форме преследований на работе или даже у себя дома.

По сути, многие эксперты считают, что мы на Западе не сталкиваемся с более серьезными гонениями только потому, что слишком приспособились к окружающему миру. Иисус сказал Своим ученикам: «В мире будете иметь скорбь», — и еще: «Я избрал вас от мира, потому ненавидит вас мир» (Иоанна 16:33; 15:19). Жизненная философия пребывания в этом мире, будучи «не от мира сего», в конечном итоге приводит к тем или иным страданиям — социальному отвержению, потере возможностей для карьерного роста (или даже самой работы) или непониманию со стороны родных и друзей.

Не каждый, однако, кто страдает за свое свидетельство о Христе или за то, что отстаивает свою веру в Него на работе или дома, переживает ту близость со Христом, которую желал получить и ощущал Павел. Для того чтобы обрести такое общение со Христом в страданиях, мы должны поступать по примеру апостолов: радоваться, что мы удостоились страдать за Его имя (см. Деяния 5:41). Вспоминаю несколько случаев из моего личного христианского опыта, когда я в незначительной степени пострадал ради Христа, но не ощутил близости с Ним в Его страданиях. Я не достиг этого из-за своей реакции на те ситуации. Вместо того, чтобы по примеру апостолов радоваться, я позволял овладеть моими мыслями гневу, обиде и негодованию. Вместо того, чтобы искать утешения и ободрения в близости со Спасителем и в привилегии страданий ради Него, я поддался жалости к самому себе.

Еще одна причина, по которой некоторые люди не ощущают в своих страданиях близости со Христом, заключается в том, что их страдания обусловлены не преткновением неверующих самим Евангелием, а собственной нехваткой мягкости и кротости в проповеди о Христе. Петр сказал: «Будьте всегда готовы всякому, требующему у вас отчета в вашем уповании, дать ответ с кротостью и благоговением» (1 Петра 3:15). Евангелие способно само по себе задевать неверующих, но мы должны быть уверены, что для них соблазном стала именно Благая весть, а не наше поведение. Если, проповедуя о Христе в заносчивой или сварливой манере, мы сталкиваемся с враждебностью и отвержением, то никак не участвуем в Его страданиях. Подобное отвержение — это страдания не за Христа, а за собственное неверное обращение с Евангелием в попытках донести его другим. Тем, кто был отвергнут, следует честно разобраться в том, что стало причиной: их собственное поведение или все же соблазн Креста. Если они убедятся, что действительно пострадали за Христа, а не за неверный способ проповеди о Нем, то должны искать утешение и ободрение у Него, поскольку стали участниками в Его страданиях, а также радоваться, что удостоились привилегии пострадать ради Него.

Но даже если мы возложили себя, как живую жертву, на алтарь Его служения и в какой-то незначительной мере пережили отвержение и страдания ради Христа, то факт остается фак-

том: большинству из нас на Западе мало известно об истинном смысле участия в Его страданиях. В таком случае, есть ли что-нибудь в этом аспекте общения, что действительно применимо к нашей жизни, или же это — просто один из элементов новозаветного общения, который большинство из нас в какой-либо значительной степени никогда не познает? Что ж, есть и другие способы поучаствовать в страданиях Христа, доступные всем христианам по всему миру.

СТРАДАНИЯ С ДРУГИМИ ВЕРУЮЩИМИ

Когда Савл Тарсянин был на пути в Дамаск, чтобы организовать гонения на верующих в этом городе, он встретился с воскресшим Христом. Он услышал голос Иисуса: «Савл, Савл! Что ты гонишь Меня?» В ответ на вопрос Савла: «Кто Ты, Господи?» — Иисус сказал: «Я Иисус, Которого ты гонишь» (см. Деяния 9:4-5). Из библейского текста совершенно ясно, что Савл до этого уже преследовал учеников Господа и в тот момент направлялся в Дамаск, чтобы продолжить гонения там. И тогда Иисус спросил у Савла: «Почему ты гонишь Меня?» Он настолько тесно отождествился со Своим народом, что их злоключения по сути стали злоключениями Самого Иисуса, хотя Он и восседал одесную Своего Отца. Это очень глубокая истина, над которой нам следует размышлять во времена испытаний. Мы настолько тесно взаимосвязаны с Христом, что Он подвергается всему, чему подвержены мы.

Поскольку Христос считает страдания верующих Своими собственными, мы можем стать сопричастными Его страданиям, отождествляя себя с другими верующими, претерпевающими страдания. Автор Послания к Евреям сказал своим читателям: «Вы ... вынесли страдания, или сами выставленные на посмешище и подвергаясь оскорблениям и гонениям, или будучи рядом с теми, с которыми так обращались» (10:32-33, СРП). Выражение «будучи рядом с теми» — это перевод греческого слова «койнонои», которое буквально означает «товарищи» или «партнеры». Автор Послания к Евреям указал на тот факт, что его читатели настолько отождествили себя с другими страдающими верующими, что стали с ними бок о бок, как партнеры в их страданиях. Между ними буквально возникло братское общение в страданиях, и через эту взаимосвязь они стали сопричастны страданиям Христа.

Мы опять сталкиваемся с тем фактом, что наши современные представления об общении, которые обычно охватывают только христианскую социальную активность или, возможно, еще и совместное исследование Божьего Слова, не позволяют по достоинству оценить библейскую практику койнонии. Братское общение намного, намного больше, чем еда и развлечения, и даже — чем чтение и изучение Писания с другим верующим. Иногда оно может подразумевать кровь, пот и слезы, когда мы стоим бок о бок с нашими гонимыми братьями и сестрами.

В 1 Коринфянам 12 Павел сказал, что, когда страдает одна часть тела, с ней страдает все тело. Мы

должны настолько отождествить себя с другими членами Тела Христова, чтобы разделить с ними не только их радости, но и страдания. Будучи родителями, мы способны настолько отождествиться со своими детьми, что их горести становятся нашими. Из-за этого отождествления мы зачастую предпочли бы сами претерпеть боль — лишь бы не видеть их страданий. Это чувство является естественной реакцией на тот факт, что наши дети — часть нас самих.

Итак, Павел мог бы сказать, что Телу Христову должно быть присуще такое же отождествление с бедами и болями друг друга, как нашим семейным взаимоотношениям. По сути, он сказал, что оно должно быть таким же сильным, как сопереживание между различными частями физического тела. Если страдает одна часть, то все остальные части страдают вместе с ней.

Вспомните, как в главе 4 мы выяснили, что братское общение — это, прежде всего, объективный факт, указывающий на сообщество всех верующих во Христа по всему миру. Мы вместе со страдающими верующими в других странах являемся членами одного организма — Тела Христова, — и Павел отметил, что разные части этого Тела должны проявлять равную заботу друг о друге.

Наша забота о других членах Тела Христова, претерпевающих страдания, должна происходить от любви и быть движима ею. В Римлянам 12:10 Павел сказал: «Будьте братолюбивы друг ко другу с нежностью». То есть поскольку все мы — члены одной Божьей семьи, нам следует проявлять такое же качество любви друг к другу, как в преданной, отзывчивой

человеческой семье. Более того, наша любовь внутри Божьей семьи должна значительно превышать любовь, присущую семье физической. В 1 Иоанна 3:17 апостол говорит нам о том, что любовь, которую мы выражаем внутри Тела, — это, по сути, любовь Бога, пребывающая в нас. Божья любовь всегда превышает человеческую — даже внутрисемейную — в ее способностях протягивать руку помощи нуждающимся. Когда мы пребываем во Христе, взирая на Него, чтобы научиться так же любить, Он дарует нам способность помогать другим членам Его Тела — даже тем, которых мы никогда не видели.

Возможно, эта мысль о любящей помощи страдающим членам Тела, которых мы никогда не видели, кажется слишком идеалистической. Тем не менее, Библия — это идеалистическая книга лишь сугубо в человеческой плоскости. Ни одна из ее заповедей не может быть исполнена без содействия Святого Духа. Возьмем, к примеру: «Мужья, любите своих жен, как и Христос возлюбил Церковь и предал Себя за нее» (Ефесеянам 5:25). Какой мужчина может любить свою жену, какой бы прекрасной она ни была, «как Христос возлюбил Церковь»? И все же, это — библейский идеал для нас. Подобным же образом, библейский идеал для нас — и братская любовь ко всем членам Тела, любовь, выражающая близкие семейные взаимоотношения.

Поскольку Тело Христово присутствует во всех народах, у тех из нас, кто живет в странах, где нет преследований за веру, есть возможность поучаствовать в страданиях Христа, отождествившись с нашими братьями и сестрами в странах,

где такие гонения происходят. В главе 8 было показано, что мы должны воспринимать материальные нужды других членов Тела Христова, как свои собственные, и, как следствие, стремиться помочь в восполнении этих нужд. Подобным же образом,

Библия — это идеалистическая книга
лишь сугубо в человеческой плоскости.
Ни одна из ее заповедей не может быть
исполнена без содействия Святого Духа.



мы должны настолько отождествиться с нашими страдающими братьями и сестрами, чтобы их страдания стали нашими, и это побудило бы нас приложить все усилия для облегчения этих страданий.

Первое, чем мы можем откликнуться — это *горячая молитва* о претерпевающих страдания. Мы должны просить Бога о защите для них во время гонений или чтобы Он даровал им особую меру Его благодати, и они смогли все перенести. Однако отметим, что наши молитвы должны быть искренними и пылкими. Никакой поверхностности и рутины! Обратимся опять к аналогии отношений между родителями и детьми. Когда ребенок страдает, родители-христиане не довольствуются поверхностной молитвой о божественном вмешательстве. Нет, они молятся ревностно и настойчиво. Им не безразлично, ответит Бог на эти молитвы, или нет. Искреннее сопереживание и забота о страдающем ребенке, проистекающие из взаимоотношений между родителями и детьми, побуждают родителей к горячим молитвам о Божьем вмешательстве.

То же самое должно происходить и в Теле Христовом. В нас нет подобного семейного сопереживания нашим страдающим братьям и сестрам во Христе лишь потому, что мы еще не во всей полноте осознали истину о нашей общинной взаимосвязи с ними. Хотя, возможно, мы и осознаем фундаментальное значение братского общения, но не настолько прониклись этой истиной, чтобы она изменила нашу жизнь. Кто-то может возразить, что подобный взгляд на Тело Христа — идеалистический и говорит о недостижимом, однако нас должен волновать вопрос, насколько он библейский. Желает ли Бог, чтобы мы настолько тесно отождествились со своими страдающими братьями и сестрами, чтобы их горести стали нашими? Фрагменты Писания, наподобие Римлянам 12:15; 1 Коринфянам 12:25-26 и Евреям 10:33-34, показывают, что ответ — однозначное «да».

Рассмотрим один пример из жизни апостола Павла, который поможет нам оценить идеализм Писания и принять факт, что такой идеализм должен стать нашей целью. В Колоссянам 1:29-2:1 (СРП) Павел для описания своего служения дважды использовал слово «битва». Он сказал, что ведет битву, дабы представить каждого человека совершенным во Христе, а также — что ведет упорную битву ради верующих в Колоссах и Лаодикии, и ради тех, кто лично его никогда не видел. Ранее мы уже упоминали, что это слово, переведенное как «битва», в оригинале буквально означает «прилагать отчаянные усилия». Данный глагол передает состояние невероятного напряжения сил.

Нас не слишком удивляет тот факт, что Павел отчаянно боролся, занимаясь своим непосредственным трудом, чтобы представить каждого совершенным во Христе. В конце концов, он был сильной личностью даже до своего обращения, и, безусловно, полностью посвятил себя служению. Но как Павел мог бороться за тех, с кем он никогда не встречался? Очевидный ответ: посредством молитвы. О тех верующих, которых он никогда не видел, Павел молился так же ревностно, как и о тех, кого узнал лично, проповедуя им Евангелие. Мы можем горячо молиться и даже отчаянно бороться за тех верующих, которых никогда не видели в глаза. Согласен, это — идеал, но мы должны молиться и трудиться ради его достижения, потому что Иисус сказал: «Итак будьте совершенны, как совершен Отец ваш Небесный» (Матфея 5:48).

Это не означает, что на нас возложена ответственность молиться с той ревностью, о которой говорит Павел, о каждом отдельно взятом страдающем верующем в мире. Это лишь подразумевает, что на нас возложена ответственность молиться о некоторых — будь то персонально или о целых группах (например, в странах, где есть гонения за веру во Христа). Наш долг — быть чувствительными к Божьему водительству в том, с кем из страдающих христиан мы должны отождествиться. Определив же сферу своей ответственности, мы затем станем сопричастными страданиям этих людей.

Зачастую у нас есть возможность сделать больше, чем просто молиться. Иногда для облегчения участи наших страдающих братьев и сестер во

Христе мы можем предложить что-то осязаемое. Например, наша семья жертвует одной из миссий для обеспечения финансовой помощи семьям тех верующих, кто оказался в тюрьме за проповедь Евангелия. Молясь о страдающих верующих, мы можем также просить Бога показать нам, что еще в наших силах сделать для восполнения их нужд.

СТРАДАНИЯ ИЗ-ЗА ГРЕХА

Третий способ стать участником Христовых страданий — это наша решительная реакция на грех, где бы мы его ни встретили: в самих себе или в окружающем нас обществе. В Бытие 6:6 сказано, что из-за человеческого греха «раскаялся Господь, что создал человека на земле, и восскорбел в сердце Своем». В большинстве случаев мы рассматриваем грех с точки зрения его влияния на нас или на нашу семью, или на друзей, или, возможно, на общество вокруг нас. Мы редко размышляем о том, какое воздействие он имеет на Бога. Однако грех горько печалит Божье сердце. Грех — это отвержение Божьего закона и бунт против Его владычества, создающий отчужденность между Богом и человеком.

Возьмем, к примеру, проблему аборт. Мы склонны рассматривать эту практику как преступление против общества, как узаконенное убийство миллионов неродившихся детей. Наша обеспокоенность сосредоточена на несправедливости по отношению к этим малюткам и на дегуманизации общества в целом. Но разве не

Божье сердце больше всех скорбит и наполнено болью из-за такого преступления? Разве не Его закон нарушается, и не по Его ли образу созданы умерщвляемые дети?

Говорят, что миссионер и общественный деятель Боб Пирс молился так: «Боже, пусть мое сердце сокрушается о том же, о чем сокрушается Твое сердце». Пирс видел несметное число физических страданий в странах, разрушенных войнами и опустошенных голо-

дом. А что видим мы? Каково состояние нашего сердца, когда мы смотрим на грех, свирепствующий

Если мы хотим во ВСЕЙ
ПОЛНОТЕ СТАТЬ УЧАСТНИКАМИ
ЕГО СТРАДАНИЙ, ТО ДОЛЖНЫ
НАУЧИТЬСЯ ВИДЕТЬ ГРЕХ
ЕГО ГЛАЗАМИ



в современном обществе? Если Христос горевал о нераскаявшемся Иерусалиме, то не скорбит ли Он так же и о нераскаявшейся Америке? Если мы хотим во всей полноте стать участниками Его страданий, то должны научиться видеть грех Его глазами.

А как мы смотрим на свой собственный грех? Зачастую, мы рассматриваем его лишь с точки зрения влияния на нас. Мы досаждаем на собственную неводержанность, когда в очередной раз уступаем преследующему нас греху, или разочаровываемся в себе из-за неспособности противостоять искушению, или же нам стыдно из-за того, что мы не смогли поступить так, как следовало бы. Во всех подобных ситуациях наша реакция, в основном, направлена внутрь нас самих. Мы сосредоточены на самих себе. Однако, если бы мы увидели свой грех

Божьими глазами, то восскорбели бы из-за него точно так же, как скорбит Бог. Присоединившись же к этой скорби, мы, хотя бы в незначительной степени, стали сопричастными страданиям Христа.

ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ В ГРУППАХ

1 Апостол Павел выразил свое желание познать Христа, силу Его воскресения и участие в Его страданиях (Филиппийцам 3:10). Как вы думаете, почему Павел использовал фразу «участие в Его страданиях»?

2 Поразмышляйте над следующим утверждением: «Если мы желаем познать полноту общения со Христом, то должны быть готовыми к участию в Его страданиях». Почему достижение полноты общения со Христом — это важная цель?

3 Ранее в этой главе мы выяснили необходимость уверенности в том, что для неверующих соблазном стала сама Благая весть, а не наше поведение. Какого рода поведение может стать преткновением для неверующих?



Братские узы служения



К свободе призваны вы, братия, только бы свобода ваша не была поводом к угождению плоти, но любовью служите друг другу.

Галатам 5:13

Однажды, во время визита на Тайвань, основатель служения «Навигаторы» Доусон Тротман отправился с местным пастором в пеший тур по горным деревням, чтобы послужить в них Божьим Словом. Поскольку дороги и тропы были раскисшими от дождей, они вернулись домой промокшими и продрогшими, а их обувь была покрыта грязью. Когда по прошествии длительного времени тайванского пастора спросили, что ему больше всего запомнилось в Доусоне Тротмане, тот без малейших колебаний ответил: «Он вымыл мои туфли».

Вернувшись тогда домой, Тротман и пастор по обыкновению оставили обувь у входа. Пастор отправился на кухню, чтобы приготовить чаю. Насколько же он был удивлен, когда, придя через несколько ми-



ИСТИННОЕ ВЕЛИЧИЕ
в БОЖЬЕМ ЦАРСТВЕ
ЗАКЛЮЧАЕТСЯ НЕ В
ВЫСОКОМ ПОЛОЖЕНИИ
ИЛИ ВЛАСТИ, А В
СЛУЖЕНИИ ДРУГ ДРУГУ

нут, увидел, как Тротман, устроившись на полу возле таза с водой, держа маленькую палочку и кусок ткани в руках, моет его туфли. Подобный дух служителя Доусон Тротман

демонстрировал всю свою христианскую жизнь. Он умер так же, как и жил, пожертвовав собой ради спасения утопающего.

Для библейской практики койнонии концепция служения фундаментальна. Братские отношения подразумевают готовность делиться с другими тем, что у нас есть, и одна из главных наших ценностей — это мы сами: наше время, наши способности и силы в служении друг другу в Теле Христовом. Доусон Тротман был мастером духовного общения, но он также умел отдавать себя на служение другим.

Величайшим образцом и учителем служения был, конечно же, Господь Иисус Христос. Как отметил Павел, Он принял «образ раба» (Филиппийцам 2:7), а Сам Иисус сказал о Себе: «Сын Человеческий не для того пришел, чтобы Ему служили, но чтобы послужить и отдать душу Свою для искупления многих» (Матфея 20:28).

Хотя вся жизнь Иисуса была одним сплошным служением, наиболее примечателен тот момент,

когда Он вымыл ноги Своим ученикам в вечер перед распятием. Мы читаем об этом в Евангелии от Иоанна 13:1-7. Данный эпизод знаменателен не только обстановкой, где все происходило, но и рутинностью дела, которым Иисус служил ученикам.

Он знал, что в ту ночь будет предан, а на следующее утро пострадает на кресте за грехи мира. С нашей точки зрения, у Иисуса были все основания погрузиться в тяжелые размышления о Своих неминуемых страданиях. И все же, Он уделил время исполнению обязанности — омыть ноги гостям, — которую в доме обычно выполнял самый последний раб. Иисус сделал это, полностью осознавая Свое божественное достоинство. Иоанн говорит о Нем: «Иисус, зная, что Отец все отдал в руки Его, и что Он от Бога исшел и к Богу отходит, встал с вечери, снял с Себя верхнюю одежду и, взяв полотенце, препоясался... и начал умывать ноги ученикам» (стихи 3-5).

Иисус послужил в тот вечер Своим ученикам не вопреки, а *благодаря* Своему величию. Своим отношением к служению Он показал нам, что истинное величие в Божьем Царстве заключается не в высоком положении или власти, а в служении друг другу. Если мы хотим овладеть духовными принципами настоящей библейской общины, то должны усвоить и этот: *истинное величие в Царстве Небесном подразумевает служение другим*. Иисус сказал: «Кто хочет между вами быть большим, да будет вам слугою» (Матфея 20:26).

Иисус знал, что Отец все подчинил Его власти. Он также осознавал, что Сам является всемогущим Богом, что Он — Творец и Вседержитель

вселенной. Воплощение и смирение Иисуса ни в коей мере не пошатнули тот факт, что Он был вечным Богом Сыном. Полностью осознавая, Кто Он такой, и какой властью обладает, Иисус встал из-за стола и начал мыть ноги ученикам. В Его понимании приземленное и рутинное служение не только ничуть не противоречило власти и величию, но было их составной частью.

Представление Иисуса о величии — и оно, безусловно, истинно — настолько разительно отличается от системы ценностей этого мира, что понять его сложно даже нам, христианам. Вспомним, как ученики соперничали друг с другом за ранг и статус, а не за привилегию взаимного служения. Мать Иакова и Иоанна попросила Иисуса о том, чтобы ее двое сыновей воссели по правую и по левую руку от Него в Его Царстве. Даже в ту памятную ночь Его последней вечери ученики спорили о том, кто из них самый главный. Сегодня нам их поведение кажется слишком самонадеянным, но в действительности мы мало чем отличаемся. Наши поступки могут выглядеть более утонченными и благородными, но зачастую нами движет стремление обрести статус и признание, а не исполнить привилегию служения другим.

Ранее в этой книге мы уже отметили, что в общине верующих нет места соперничеству. Наоборот, мы должны почитать других выше себя, и очень практический и конкретный способ сделать это — через взаимное служение внутри Тела. Под служением я подразумеваю делать другим что-то для них полезное. Иисус омыл ученикам ноги. Доусон Тротман почистил туфли тайванскому пастору.

Павел после кораблекрушения у берегов Мальты собирал хворост, чтобы развести огонь для других пассажиров затонувшего корабля. Все эти поступки по своей сути были чрезвычайно простыми и приземленными. Но именно в этом и заключается служение в братстве верующих: быть внимательным к мелочам, которые нужно сделать для других, и просто их делать.

КАЧЕСТВА СЛУГИ

Одна из замечательных особенностей практического служения состоит в том, что оно не требует особых талантов или духовных даров. Разумеется, как было показано в главе 7, мы должны использовать свои духовные дары для служения друг другу. Если же Бог наделил нас еще и некоторыми природными способностями, то мы также должны правильно распорядиться этими способностями, служа другим в Теле Христовом. Но для того, чтобы омыть ноги, почистить туфли или собрать хворост, не требуется никаких духовных даров или талантов. Все, что необходимо, — это стремление служить.

Известный учитель Библии был приглашен проповедовать на мужском семинаре в одной из церквей Вашингтона. После окончания служения он заметил, что один из слушателей остался, чтобы собрать стулья в штабеля. Заговорив с этим мужчиной, проповедник вскоре выяснил, что тот — сенатор Соединенных Штатов. Для того, чтобы собрать стулья, не требовались таланты или способности сенатора, но только — готовность послужить.

Никто и никогда не достигнет такого положения в обществе в целом или в Теле Христовом в частности, когда он или она будет слишком важной персоной, чтобы служить другим в обыденных жизненных вопросах. На самом деле, одна из основных характеристик слуги заключается в том, что он служит *«сверху вниз»*, — то есть тем, кто по стандартам этого мира находится ниже по должности или положению в жизни. Тем, кто находится выше, служить относительно легко — даже в миру так принято, — но Иисус служил тем, кто был во всех отношениях ниже Его. В дополнение к Его божественной природе, чисто с человеческой точки зрения, Он был лидером группы из двенадцати учеников. Иисус мог бы попросить одного из них помыть ноги всем остальным, но предпочел сделать это Сам.

Иисус понимал, что в этом мире меньшие всегда служат большим. Однажды Он сказал: «Ибо кто больше: возлежащий, или служащий? Не возлежащий ли? А Я посреди вас, как служащий» (Луки 22:27). Хотя в мире так и происходит — меньшие служат большим, — в Теле Христа все должно быть иначе. Опять-таки, Иисус сказал: «Ибо Я дал вам пример [служения], чтобы и вы делали то же, что Я сделал вам» (Иоанна 13:15).

Сын царя Соломона Ровоам не усвоил для себя урок служения «сверху вниз». Вскоре после его восхождения на престол Израиля к нему пришла делегация с просьбой облегчить тяжелое ярмо податей и подневольного труда. Ровоам обратился за советом к старейшинам, консультировавшим его отца. Они сказали ему: «Если ты на сей день будешь слугою народу сему, и послужишь ему, и удовлетворишь им,

и будешь говорить им ласково, то они будут твоими рабами на все дни» (3 Царств 12:7). Но Ровоам к ним не прислушался. Он не захотел служить «сверху вниз», и в результате его царство лишилось десяти из двенадцати колен Израиля, и возникло необратимое разделение внутри Божьего народа.

Однажды я услышал историю об одном владельце крупной и успешной компании, торгующей автомобилями. Этот человек явно умел служить «сверху вниз». Когда во время интервью на радио его спросили о главном приоритете в ведении бизнеса, он ответил: «Служить моим работникам». Какой потрясающий ответ! Я бы не удивился, ответь он: «Служить моим клиентам». Так сказал бы почти каждый. В конце концов, именно этот путь ведет к получению максимальной прибыли и, к тому же, такие слова звучат весьма благородно, а из уст христианина — благочестиво. Но этот человек вел бизнес, чтобы служить своим работникам. Он считал своим главным приоритетом обеспечить для них достойное и благоприятное для работы место, где они могли зарабатывать себе на жизнь. Он научился служить «сверху вниз».

Изучая, как вопрос служения раскрыт в Библии, я был потрясен количеством примеров, в которых слуга находился, по меркам этого мира, в более высоком положении, чем те, кому он служил. Например, Павел призывал: «Сами знаете, что нуждам моим и *нуждам бывших при мне* послужили руки мои сии» (Деяния 20:34, курсив автора). Мы могли бы ожидать, что о нуждах Павла будут заботиться его товарищи, которых он готовил к служению. Но Павел был слугой. Это он восполнял их нужды.

Служение другим обычно не требует особых талантов или способностей, но необходимы образ мыслей слуги, желание служить, а также — мудрость и внимательный взгляд, чтобы замечать нужды окружающих. Имея в себе стремление служить, мы сможем развить и наблюдательность. Причина, по которой большинство из нас не видит возможностей для служения, заключается в том, что мы постоянно думаем только о самих себе. Мы еще не поняли, что должны смотреть не только на свои личные интересы, но и на интересы других.

Разумеется, образ мыслей слуги нам может дать только Бог. Мы неспособны изменить свое сердце, но можем позволить Богу менять нас через изучение Библии, молитву и послушание. Нужно



Когда мы служим тем, кого Бог поместил над нами в Теле Христовом, самыми важными чертами характера становятся верность и добросовестность

наполнять свой разум местами из Писания, которые учат служению. Многие из них были процитированы в этой главе. Кроме того, мы должны ревностно молиться о том, чтобы Бог даровал нам сердце слуги, а затем — повиноваться, откликаясь на любую возможность послужить, которую Он создает на нашем пути. Если мы хотим, чтобы Бог дал нам сердце слуги, то не можем избирать на свое усмотрение, в каких случаях служить, а в каких — нет. Бог меняет нас только тогда, когда мы последовательно демонстрируем послушание.

Впрочем, несмотря на всю важность служения «сверху вниз», мы не должны думать о подобных актах смирения, как единственном варианте служения другим. Большинство из нас находится в таком положении, даже в Теле Христа, когда мы подчиняемся чьей-то власти или находимся под чьим-то надзором. Учитель воскресной школы подчиняется ее директору, миссионер — своему региональному руководителю, а участник хора — по крайней мере, какое-то время — находится в подчинении у регента. Некоторые из таких ситуаций складываются на добровольной основе, другие же, как в случае с миссионерами, есть результат производственных отношений. Как бы там ни было, общим знаменателем является выполнение инструкций или распоряжений того, кто поставлен над нами.

Когда мы служим тем, кого Бог поместил над нами в Теле Христовом, самыми важными чертами характера становятся верность и добросовестность. Может ли наш руководитель рассчитывать на нас в выполнении порученной работы? Или же мы не справляемся с ней просто из-за недостаточного посвящения делу? Того, кто отвечает за организацию работы других, мало что может разочаровать больше, чем невозможность положиться на исполнителей. Как живописно отметил Соломон: «Что сломанный зуб и расслабленная нога, то надежда на ненадежного человека в день бедствия» (Притчи 25:19). За годы служения в христианской организации и в поместной церкви я пришел к выводу, что основной проблемой среди христиан является отсутствие серьезного посвящения в добросовест-

ном исполнении порученных или взятых на себя задач. Мы почему-то думаем, что в служении на общественных началах добросовестность не так уж и важна. Но верность делу, которое ты делаешь — это требование Самого Бога.

Павел по вдохновению Святого Духа написал: «От домостроителей же требуется, чтобы каждый оказался верным» (1 Коринфянам 4:2), — а Иисус сказал: «И если в чужом [имуществе или поручении] не были верны, кто даст вам ваше?» (Луки 16:12). И не важно, как мы получили свои обязанности в служении: непосредственно от Бога или через кого-то из руководителей в нашей церкви или христианской организации. В любом случае Бог требует, чтобы мы были верны в исполнении назначенных нам или принятых нами обязанностей.

~~~~~ ТРУДНОСТИ СЛУГИ ~~~~~

Независимо от того, кому мы служим — «сверху вниз», «снизу вверх» или просто соседу или другу, — быть слугой в Теле Христовом непросто. Кто-то заметил, что лучший способ понять, слуга вы или нет, — это ответить самому себе на вопрос: «Готов ли я, чтобы со мной обращались, как со слугой?»

В Луки 17:7-10 Иисус описал трудности, с которыми сталкиваются те, кто ставят себя в положение слуги:

Кто из вас, имея раба пашущего или пасущего, по возвращении его с поля, скажет ему: «Пойди скорее, садись за стол?» Напротив, не скажет ли ему: «Приготовь мне поужинать и, подпоясавшись,

служи мне, пока буду есть и пить, и потом ешь и пей сам»? Станет ли он благодарить раба сего за то, что он исполнил приказание? Не думаю. Так и вы, когда исполните все повеленное вам, говорите: «Мы рабы ничего не стоящие, потому что сделали, что должны были сделать».

Для нас сегодня подобное обращение со слугой может показаться бессердечным и, возможно, даже жестоким, но, очевидно, во времена Иисуса оно было вполне типичным. К сожалению, такое отношение существует в Теле Христовом и сегодня — пусть неосознанное, но, тем не менее, такое же реальное и неприятное для тех, кто служит.

Обратите внимание на *равнодушие* господина в стихах 7-8. Раб трудился целый день и, несомненно, был уставшим и голодным. И все же прежде, чем отдохнуть и поесть, он должен приготовить и подать ужин господину. Недостаток внимания к тем, кто служит, зачастую проявляется и в Теле Христовом. Многие христиане эгоцентричны. Они невнимательны к окружающим и нетерпеливы. Они предъявляют претензии и создают лишнюю работу для других. Они не убирают после себя, проведя мероприятие в общественном церковном помещении. Они не привыкли планировать, поэтому им всегда надо что-то сделать «прямо сейчас».

Типичными жертвами равнодушия являются матери — даже в христианских семьях. Спортивная форма, брошенная в детской три дня назад, вдруг должна быть срочно постирана. Муж опаздывает к ужину, но не удосужился позвонить и предупредить об этом. По всему дому разбросаны игрушки,

игры и всевозможные предметы одежды в расчете на то, что мама их уберет. Неважно, как все должно быть, — обычно все происходит именно так. Мама — это служанка, а остальные члены семьи часто проявляют к ней преступное равнодушие.

Мы склонны возмущаться невнимательностью к нам со стороны других, но если мы хотим стать настоящими слугами, то должны научиться мириться с этим. Совершенно независимо от того, что должны понять о чуткости дети, муж или ученики воскресной школы, нам необходимо научиться принимать чужое равнодушие как должное, если мы хотим стать служителями внутри Тела Христова.

Далее, обратите внимание на *неблагодарность* господина, о котором говорит Иисус: «Станет ли он благодарить раба сего за то, что он исполнил приказание?» (стих 9). Предположим, спортивная форма была постирана вовремя, а ужин поддерживается разогретым в ожидании запоздавшего мужа. Всевозможные вещи, разбросанные по дому, собраны и разложены по полкам. Получит ли мама благодарность? Обычно этого не происходит. По большому счету, каждый искренне уверен, что все вышеперечисленное — это мамины обязанности.

А как насчет учительницы воскресной школы, которая неделю за неделей приходит с хорошо подготовленным уроком? Разве кому-нибудь приходит в голову поблагодарить ее за добросовестное служение? Или представьте себе людей, которые часами напролет трудятся «за кулисами», занимаясь административными и транспортными вопросами в подготовке к конференции или церковному

празднику. Их труд редко получает должное признание. Да, если мы хотим принять трудности, с которыми сталкивается слуга, то должны быть готовы к неблагодарности, к тому, что наша работа будет восприниматься как должное безразличными членами Тела Христова.

Но Иисус не останавливается на необходимости смириться с равнодушием и неблагодарностью. Он предъявляет для избирающих дело служения

Мы склонны возмущаться невнимательностью
к нам со стороны других, но если мы хотим
стать настоящими слугами, то должны
научиться мириться с этим



еще одно требование. Совершив работу слуги и выдержав равнодушие и неблагодарность со стороны других, мы не должны чувствовать себя героями. Вместо этого нам нужно смиренно сказать: «Мы рабы ничего не стоящие, потому что сделали, что должны были сделать».

Если мы стремимся быть слугами, то должны принять роль слуги. Это — самое трудное из всех требований служения. Нам необходимо признать тот факт, что Бог, призывая нас стать слугами, желает, чтобы мы смирились с тем, что равнодушие и неблагодарность людей станет частью нашей жизни. А после того, как мы перенесем равнодушие и научимся не обращать внимания на неблагодарность, мы должны просто сказать: «Я всего лишь исполнил свой долг. Я только сделал то, к чему меня призвал Бог».

Пожалуй, я нарисовал довольно мрачный образ Тела Христова в его обращении со слугами. К счастью, в большинстве люди все же проявляют внимание и благодарность. Факт заключается в том, что все мы постоянно меняемся ролями: то мы служим, то нам служат. Становясь объектами служения, мы должны быть внимательны к требованиям, которые предъявляем, и не забывать благодарить тех, кто нам служит. Но, когда служим мы сами, нам необходимо согласиться со своей ролью и служить людям, как Господу, независимо от того, насколько они внимательны и благодарны.

НАГРАДА СЛУГИ

Для меня стих из Луки 12:37 — один из самых интригующих во всей Библии. В нем Иисус говорит: «Блаженны рабы те, которых господин, придя, найдет бодрствующими; истинно говорю вам, он препояшется и посадит их, и, подходя, станет служить им».

Контекст этого стиха — возвращение Божьего Сына за теми, кто принадлежит Ему (см. стих 40). Иисус говорит нам о том, что в Его пришествие Он каким-то образом будет служить Своим верным слугам. Как отметил комментатор Нового Завета Уильям Хендриксен: «Здесь нам обещано, что наш Господь в Его второе пришествие каким-то способом, сообразным Его славе и величию, будет ‘служить’ Его верным слугам».¹

Значит, совершенно очевидно, что готовность служить, продемонстрированная Иисусом, существовала не только во время Его пребывания на земле, как

страдающего раба. Он будет служить нам и в Свое второе пришествие. Безгранично Великий будет служить меньшим. Служение является составной частью неизменного Божьего характера. Наградой же слуги станет подобие нашему Господину в целой вечности.

ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ В ГРУППАХ

1 В Луки 22:27 Иисус говорит: «Кто больше: возлежащий, или служащий? Не возлежащий ли? А Я посреди вас, как служащий». Если судить по данному фрагменту, то как мир обычно относится к слугам? А каким было отношение Иисуса?

2 Ранее было отмечено, что одна из основных характеристик слуги заключается в служении «сверху вниз», — тем, кто по стандартам этого мира находится ниже по должности или положению в жизни. А как служите (или могли бы служить) «сверху вниз» вы?

3 Поразмышляйте над следующим утверждением: «Иисус послужил в тот вечер Своим ученикам не вопреки, а благодаря Своему величию». Насколько долговечен характер Бога, как Слуги? Изменится ли во второе пришествие Христа Его готовность служить?



ГЛАВА **XII**

Социальное общение



Се, стою у двери и стучу: если кто услышит голос Мой и отворит дверь, войду к нему, и буду вечерять с ним, и он со Мною.

Откровение 3:20

Как-то вечером несколько лет назад один из старейшин нашей церкви сказал: «Нам надо собраться церковью и просто немного повеселиться» — и он был прав. В тот момент я с ним полностью согласился. Наша община незадолго до того пережила непростые, напряженные времена. В такие периоды можно запросто начать относиться к христианской жизни, как к чему-то тяжкому и унылому. Нам нужно было что-то придумать, чтобы провести время в неформальной обстановке и немного развеяться.

На протяжении этой книги я неоднократно отмечал, что новозаветное братское общение выходит далеко за рамки христианской социальной активности. У кого-то могло создаться впечатление, что я — противник подобных мероприятий и считаю, будто веселье или социальная активность в христианском контексте выглядят слишком «недуховно». Но это не так. Общение, безусловно, включает в себя и социальную активность, но ею совершенно не ограничивается. Именно в этом заключается основная мысль данной книги.

В эпоху написания Нового Завета слово «койнония» иногда использовали для описания обычного неформального общения между людьми. Авторы новозаветных книг взяли это слово, и, как они поступали и с другими греческими словами, придали ему важное духовное значение. Целью данной книги как раз было исследовать различные аспекты этого духовного значения и через более широкое понимание помочь нам достичь насыщенной, полнокровной практики братского общения, существовавшей в Церкви I столетия. Иногда прежде, чем перейти к настоящей истине, необходимо разобраться с некоторыми ложными представлениями. Именно в таком контексте следует понимать мои частые упоминания о том факте, что общение — это далеко не только социальная активность.

Бог сотворил мужчин и женщин общественными существами, способными наслаждаться взаимоотношениями с родными и друзьями. Все мы понимаем, что отшельник — это редкое ис-

ключение. Мы сочувствуем «одиночкам» — будь то на работе, в церкви или в школе. Бог создал нас, чтобы мы радовались жизни, участвовали в развлечениях, и от души веселились. Старая по-



КАКУЮ БЫ ФОРМУ НИ ПРИНИМАЛА ДУХОВНАЯ СОСТАВЛЯЮЩАЯ ОБЩЕНИЯ, ДОЛЖЕН ПРИСУТСТВОВАТЬ НЕКИЙ ЕСТЕСТВЕННЫЙ И ОЧЕВИДНЫЙ БАЛАНС МЕЖДУ СОЦИАЛЬНЫМИ И ДУХОВНЫМИ АСПЕКТАМИ МЕРОПРИЯТИЯ

словица: «Умей дело делать — умей и позабавиться» — это всеми признанная истина. Нам нужны отдых, веселье и чисто социальные формы христианского общения.

Проблема в том, что христиане зачастую никогда так и не выходят за рамки социального общения. Таким образом, нам необходим сбалансированный акцент на церкви, как заботливой общине, как партнерстве в благовестии и сообществе верующих, которые занимаются взаимным духовным созиданием и помогают друг другу материально.

Церковь, сформированная в день Пятидесятницы, проявляла сбалансированный подход к братским отношениям. Люди посвящали себя не только учению апостолов, молитве и общению, но и преломлению хлеба (см. Деяния 2:42). Из библейского текста не ясно, включало ли в себя преломление хлеба проведение вечери Господней, но совершенно очевидно, что оно подразумевало совместное застолье. В Деяниях 2:46-47 сказано:

«Преломляя по домам хлеб, принимали пищу в веселии и простоте сердца, хваля Бога и находясь в любви у всего народа». Эти христиане I столетия наслаждались совместным времяпрепровождением, но делали это в гораздо более широком контексте полнокровного новозаветного общения.

Сам Господь Иисус — это божественный пример участия в христианской общественной активности. В четырех Евангелиях описано множество случаев, когда Он ел у кого-то дома и посещал пиры и свадьбы. Иисус совершил Свое первое чудо во время свадебного торжества в Кане. Одна из Его самых волнующих притч о возвращении блудного сына достигает своей кульминации, когда отец радостно восклицает: «Станем есть и веселиться!» (Луки 15:23). Иисус сказал о Себе, что Сын Человеческий пришел, есть и пить, за что Его называли чревоугодником и пьяницей (см. Луки 7:34). Хотя это обвинение, конечно же, было ложным, оно указывает на репутацию Иисуса, как человека, с удовольствием участвовавшего в общественных мероприятиях. Своим частым и сердечным участием в них Он навеки поставил печать Божьего одобрения на христианской социальной активности. Кроме того, Иисус показал, как она должна выглядеть.

Как и для любой другой деятельности в христианской жизни, конечной целью неформального общения должно быть прославление Бога. «Итак, едите ли, пьете ли, или иное что делаете, все делайте в славу Божью» (1 Коринфянам 10:31). Если мы будем помнить об этой цели,

то сможем планировать наши социальные мероприятия так, чтобы они вносили вклад в общую концепцию новозаветного общения.

Во многих случаях, когда мы собираемся для неформального общения, нам, как христианам, необходимо и полезно устремлять свои мысли на духовные ценности. Какую бы форму ни принимала эта духовная составляющая общения — непринужденных свидетельств и разговоров, или заранее спланированных «молитвенных размышлений», — должен присутствовать некий естественный и очевидный баланс между социальными и духовными аспектами мероприятия. Например, рождественская вечеринка, организованная студенческим служением в университете, может иметь тематику, связанную с первым пришествием Христа, и тем самым направлять мысли и сердца присутствующих к поклонению Богу и благодарению за невероятный дар — Его Сына. Пикник, устроенный воскресной школой на День независимости, может завершаться общей молитвой благодарения за ту свободу, которую Бог великодушно даровал нам, как нации, и за духовную свободу, которой мы обладаем во Христе.

Совершенно очевидно, что Иисус всегда использовал общественные мероприятия для благовестия, исцеления и обучения принципам христианской жизни. То, как Он это делал, никогда не выглядело искусственным или неуместным. Со стороны Иисуса все это было спонтанной реакцией на сложившуюся ситуацию.

Хотя мы, возможно, не обладаем божествен-

ной проницательностью Иисуса, чтобы реагировать спонтанно, без какой-либо предварительной подготовки, но мы можем стремиться к органичному вплетению в наше неформальное общение духовной составляющей так, чтобы она не выглядела искусственной добавкой. При проведении наших мероприятий должна быть естественная и динамичная взаимосвязь между социальным и духовным аспектами.

В таком случае, всегда ли должно христианское неформальное общение иметь молитвенную или другую явную духовную составляющую? Ответ — нет. Все зависит от характера мероприятия и от его непосредственной цели. Хотя мы и должны прославлять Бога во всем, что делаем, но то, как мы прославляем Его, отличается в зависимости от ситуации. Возьмем, к примеру, волейбольный матч, проводимый субботним утром при поддержке христианской группы, несущей служение в университете. Какова его цель? Возможно, это — инструмент евангелизации, с помощью которого студенты-христиане могут пообщаться с неверующими в неформальной, дружеской атмосфере. Поскольку цель — завязать дружеские отношения с нехристианами, во время такого матча, пожалуй, будет не совсем мудро устраивать «молитвенные размышления».

А что сказать о еженедельных или ежемесячных общениях «за кофе с печеньем» после служения в фойе церкви или другом подобном месте? Я убежден, что это — время не для праздной болтовни о спорте, рецептах и погоде, а для углубления

знакомств, перерастания их в дружбу, и, возможно, подготовки почвы для того духовного общения, которое мы обсуждали в главе 5. Однажды во время подобной встречи я подошел к одному из прихожан нашей церкви и поинтересовался, как у него дела на работе. Поговорив о том о сем, я спросил: «Чему тебя последнее время учил Господь?» Посмотрев на меня немного удивленно, этот человек ответил: «Мне еще никто не задавал такого вопроса». Он был искренне тронут тем, что кто-то проявил интерес к его духовной жизни. Так возникла возможность перейти от социальной составляющей общения к духовной.

Еще один прекрасный вариант использования таких встреч за кофе — это возможность поближе познакомиться с пришедшими. На протяжении многих лет наша церковь известна своим дружелюбным отношением к новым людям. Встречи за кофе предоставляют простые, но очень эффективные средства для выражения такого дружелюбия нашей общины в теплой, располагающей атмосфере.



Социальная составляющая общения обеспечивает переход к духовной. Мы можем представить различные уровни братского общения в виде нескольких концентрических кругов. Их центр соответствует истинному вам — такому, какой вы есть на самом деле. Ближайший внешний круг символизирует вашего «закадычного друга» — человека, с которым вы настолько близки душевно и духовно, что можете делиться чем угодно. Следующий уровень соответствует тому узкому кругу верующих, с которыми вы поддерживаете довольно глубокие отношения или духовное общение. Наконец, внешний круг олицетворяет тех христиан в вашей церкви, служении или библейской группе, с которыми вы общаетесь на групповом уровне. Такие взаимоотношения представляют собой смесь социальной и духовной активности. Именно этому, последнему кругу и посвящена данная глава.

Из иллюстрации выше следует вынести следующий урок. Для развития настоящего духовного общения мы всегда должны начинать с внешнего круга и продвигаться к центру.

Мы не сможем развить духовную близость с другим верующим до тех пор, пока прежде не начнем общаться с ним на духовном уровне, чего, в свою очередь, невозможно достичь, не наладив социальных взаимоотношений. Таким образом, социальная составляющая всегда предоставляет общий контекст, в котором развивается духовное общение и формируются близкие отношения один на один.

Возьмем, к примеру, вышеупомянутый случай, когда я спросил у знакомого верующего в церкви: «Чему тебя последнее время учил Господь?» Подобный вопрос был бы слишком бесцеремонным и, пожалуй, даже оскорбительным, если бы не существовало какого-то периода времени, в течение которого мы предварительно развили социальные взаимоотношения. Мой вопрос стал попыткой прощупать почву, чтобы увидеть, получил ли я по прошествии времени право перейти на следующий уровень духовного общения.

Я вовсе не считаю, что, сталкиваясь со множеством верующих на внешнем уровне группового общения и социальной активности, вам следует искать возможностей перейти к следующему, внутреннему кругу с каждым встречным христианином. Никто не обладает способностью поддерживать безграничное число глубоких духовных взаимосвязей. Я лишь хочу сказать, что для формирования узкого круга друзей, с которым вы действительно обретете духовное общение, вы должны начинать с внешнего уровня и заслужить право перейти к следующему кругу.

Таким образом, социальный аспект общения очень важен. Его необходимо поддерживать в балансе с духовным аспектом и, прежде всего, рассматривать лишь как один из элементов практики общения, о которой учит Библия. Однако это, безусловно, вполне законная, важная часть гармоничной христианской жизни.

Хотя я не могу подтвердить это напрямую словами из Писания, уверен, что некоторые люди

обладают духовным даром, который реализуется в сфере христианского социального общения. Возможно, это — какое-то особое проявление дара служения или гостеприимства. Как бы там ни было, именно такие люди координируют все церковные обеды, пикники воскресной школы и программу развлечений при выездах на природу. У них есть данная Богом сноровка (дар?) организовать подобные мероприятия так, чтобы это расширило духовные горизонты нашей церкви или служения. Их деятельность, когда она направлена во славу Бога, очень важна для Него, а значит, должна быть важна и для нас.

Обращаясь к церкви в Лаодикее, Иисус пригласил их в общение с Ним. В известном фрагменте из Откровения 3:20 Он сказал: «Се, стою у двери и стучу: если кто услышит голос Мой и отворит дверь, войду к нему, и буду вечерять с ним, и он со Мною». В культуре того времени совместная трапеза подразумевала общение. Совершенно очевидно, что Иисус придавал подобным ситуациям большое значение. Для Него это были не просто случайные социальные контакты или время, чтобы насладиться пищей и приятной беседой. Иисус рассматривал их как возможность продвинуться к внутренним кругам более глубокого духовного общения. Используя символический образ вечери, чтобы призвать отступивших верующих в Лаодикуе к покаянию и восстановлению общения, Он подтвердил законность и ценность социального общения в Божьем Царстве.

ЗАКЛЮЧИТЕЛЬНОЕ СЛОВО

В этом исследовании общения и настоящей общины мы охватили широкий круг вопросов. Мы изучили койнонию, как живое отражение наших объективных взаимоотношений с Богом и со всеми верующими. Мы увидели, что подобное братское общение — это заботливая община и партнерство в благовестии, взаимное духовное назидание и материальная поддержка друг друга. Участие в страданиях друг друга, взаимное служение и использование своих духовных даров для пользы всего Тела — это сознательные проявления истинно библейских братских взаимоотношений, а



ВЗАИМНАЯ ПРИНАДЛЕЖНОСТЬ ДРУГ ДРУГУ
И ЯВЛЯЕТСЯ ТОЙ САМОЙ НИТЬЮ, КОТОРАЯ
СВЯЗЫВАЕТ ВОЕДИНО ВСЕ РАЗНООБРАЗНЫЕ
ЭЛЕМЕНТЫ БРАТСКИХ ОТНОШЕНИЙ

значит — и настоящей общины. При таком разнообразии затронутых вопросов, как можно связать их воедино? Существует ли какая-то общая нить, единая мысль, благодаря которой мы сможем начать применять все, что узнали о койнонии на интеллектуальном уровне?

Да, существует. Основание для повседневного опыта братского общения среди верующих находится в утверждении Павла о том, что во Христе мы — «один для другого члены» (Римлянам 12:5). Я принадлежу вам, а вы принадлежите мне, и каж-

дый из нас принадлежит всем остальным верующим в мире и одновременно «владеет» всеми ими. Эта взаимная принадлежность друг другу и является той самой нитью, которая связывает воедино все разнообразные элементы братских отношений. Осознавая и применяя факт принадлежности друг другу, мы будем искренне любить и заботиться друг о друге. Мы будем стремиться духовно назидать и восполнять материальные нужды друг друга. Мы будем рады видеть друг друга в моменты социального общения и будем вместе страдать во времена испытаний. Все это многообразие граней общения коренится в идее взаимной принадлежности.

Давайте же не будем рассматривать все эти элементы новозаветной концепции койнонии как всего лишь длинный список христианских обязанностей, которые мы должны кое-как исполнять посреди всех остальных требований, предъявляемых жизнью. Но вместо этого сосредоточимся на объективной природе койнонии — принадлежности друг другу во Христе, — и тогда мы увидим, как другие проявления библейского общения естественным образом займут свое место в нашей жизни. Они уже не будут казаться нам многочисленными и разрозненными между собой обязанностями. Они просто превратятся в надлежащие реакции подлинной койнонии на все ситуации и взаимоотношения, с которыми мы встречаемся на жизненном пути. И тогда мы начнем испытывать радости настоящей общины и поймем, почему первые верующие Нового Завета «жили в братском единстве» (Деяния 2:42, СРП).

ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ В ГРУППАХ

1 Всегда ли христианская социальная активность должна преследовать какую-то явную духовную цель? В то же время, может ли общение за кофе в фойе церкви перейти от обсуждения спорта, рецептов и погоды к более глубокой духовной дискуссии?

2 Есть ли у вас человек, которого вы можете назвать «закадычным другом» — кто-то, с кем вы можете делиться происходящим в вашей жизни на глубоком уровне? Если нет, то есть ли верующий, о сближении с кем вы могли бы молиться?

3 Что является нитью, связывающей воедино все разнообразные элементы братского общения? Как это помогает в создании настоящей общины?



Примечания



Для удобства читателя в ссылках на цитируемые источники по возможности указывается имеющийся перевод на русский язык. При этом страницы приводятся ориентировочно, руководствуясь англоязычным оригиналом.

Глава I. Сопричастность

1. William Hendriksen, *Exposition of Philippians* (Grand Rapids, MI: Baker, 1962), 94.
2. Там же, 93.
3. Джеймс И. Пакер, *Слова Бога / Проповедь Евангелия и всевластие Бога* (Изд-во церкви «Завет Христа», 2001), 195.

Глава II. Единение с Богом

1. F. W. Grosheide, *The First Epistle to the Corinthians* (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1985), 32.
2. Matthew Henry, *A Commentary on the Whole Bible*, vol. 6 (Old Tappan, NJ: Revell, 1983), 508.
3. Charles Hodge, *An Exposition of the First Epistle to the Corinthians* (London: The Banner of Truth Trust, 1959), 10–11.

4. W. E. Vine, *The Epistles of John* (Grand Rapids, MI: Zondervan, 1970), 12, 14.
5. Donald W. Burdick, *The Epistles of John* (Chicago: Moody, 1970), 21.
6. I. Howard Marshall, *The Epistles of John* (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1978), 104.
7. Robert Haldane, *Exposition of the Epistle to the Romans* (London: The Banner of Truth Trust, 1958), 249.
8. John Owen, *Sin and Temptation*, ed. James M. Houston (Portland, OR: Multnomah, 1983), 99.
9. Там же, 83.

Глава III. Близость с Богом

1. Мэтью Генри, *Тайна общения с Богом* (Ровно: ХМ «Живое слово», 2011).
2. Dallas Willard, *In Search of Guidance* (Ventura, CA: Regal, 1984), 177.
3. Я исхожу из предположения, что читатели понимают, что такое тихое утреннее время, и не нуждаются в практических инструкциях на этот счет. Для тех же, кто, все-таки, нуждается в таком практическом руководстве, есть специально посвященные этому вопросу книги, например, Даг Хьюард-Милс, *Тихое время с Богом* (К: Варух, 2010).
4. G. Charles Aalders, *Bible Student's Commentary: Genesis*, vol. 1 (Grand Rapids, MI: Zondervan, 1981), 141.
5. Мэтью Генри, *Толкование книг Ветхого Завета*, том 1 (The Netherlands: Dutch Reformed Tract Society, Russian Edition 2007), 128.
6. Бернар Клервоский, «*Jesu dulcis memoria*» («Иисус, Ты — радость любящих сердец»), перевод Юрия Шпака.

Глава V. Духовное общение

1. Джеймс И. Пакер, *Слова Бога / Проповедь Евангелия и всевластие Бога* (Изд-во церкви «Завет Христа», 2001), 193.
2. Там же, 200.
3. Там же, 193.

Глава VI. Участие в благовестии

1. Mary Drewery, *William Carey* (Grand Rapids, MI: Zondervan, 1979), 46. По словам Дрюэри, это — не точная цитата, а лишь интерпретация сказанного Кэри.

Глава VII. Духовные дары внутри общины

1. Warren Myers, *Pray: How to Be Effective in Prayer* (Colorado Springs, CO: NavPress, 1983), xvii.
2. Между исследователями Библии есть расхождение во мнении о том, может ли человек обладать сразу несколькими дарами. Лично я считаю, что может, но данный вопрос для нашей дискуссии не критичен. В тексте книги я использую слова «дар» и «дары», не придавая какой-либо значимости единственному или множественному числу.
3. На протяжении 39 лет администрирование было моим основным служением в «Навигаторах», а проведение учений — дополнительным. Сейчас я занимаюсь исключительно учительским служением.
4. Я обязан этой иллюстрацией Д. Д. Джонсу (1865 - 1942). Хотя я не процитировал ее дословно, она взята из его книги «An Exposition of First Corinthians 13»

(«Толкование 13-й главы 1 Коринфянам»), которая впервые была опубликована в 1925 году лондонским издательством «Hodder & Stoughton», а затем переиздана в 1982 году в Миннеаполисе издательством «Klock & Klock Christian Publishers, Inc.».

Глава VIII. Делиться именем своим

1. John Murray, *The Epistle to the Romans*, vol. 2 (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1968), 133.

Глава IX. Поддержка поместного служения

1. John Calvin, *Calvin's New Testament Commentaries*, vol. 2, trans. T. H. L. Parker (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1965), 112.
2. Подавляющее большинство комментаторов и переводчиков сходятся во мнении, что слово «койнонеи-то» в Галатам 6:6 говорит о материальной поддержке учителя. Лишь немногие толкуют его в смысле духовного общения. Аргументы в поддержку такой точки зрения изложены, например, в книге Кеннета Вуэста «World Studies in the Greek New Testament». Хотя я с уважением отношусь к исследовательскому труду Вуэста, в данном случае я согласен с большинством.

Глава XI. Братские узы служения

1. William Hendriksen, *Exposition of the Gospel According to Luke* (Grand Rapids, MI: Baker, 1978), 677.



ДИСЦИПЛИНА БЛАГОДАТИ

Благодать точно так же важна для того, чтобы быть христианином, как и в том, чтобы стать им. Стремление к святости – это нелегкий труд, и в нем мы часто подменяем благодать дисциплиной, совершая тем самым большую ошибку. Автор показывает, как та самая благодать, которая привела нас ко Христу, также дисциплинирует нас в Нем, и как в ней мы учимся дисциплинировать самих себя в вопросах посвящения, убеждений, выбора, бдительности и страданий.

Если вас когда-либо беспокоил вопрос, в чем состоит ваша часть, а какую часть берет на Себя Бог в процессе вашего духовного возрастания как христианина, эта книга для вас. Она принесет одновременно утешение и отрезвление по мере того, как вы будете учиться покою во Христе, при этом решительно стремясь к жизни в святости.

“Ваши худшие дни никогда не будут настолько плохи, чтобы вы оказались вне досягаемости Божьей благодати. А ваши самые лучшие дни никогда не будут хороши настолько, чтобы вы перестали нуждаться в ней.

Джерри Бриджес”



Издательская группа «Нард»
Драгоценное миро
для Тела Христова

Тел. (044) 599-1929
E-mail: nard@nard.com.ua
www.nard.com.ua



ЕВАНГЕЛИЕ для настоящей ЖИЗНИ

“ Эта книга о том, что значит «каждый день проповедовать Евангелие самому себе». Я задумывал ее как Евангелие аварийной службы спасения. Каждый из нас, независимо от того, как давно он знает Христа, нуждается в том, чтобы каждый день «омывать» себя Евангелием ”

Джерри Бриджес

Почему так много верующих сегодня живут в состоянии тихого отчаяния? Почему так мало христиан способны в полной мере испытать освобождающую силу Евангелия? Автор, широко известный своей книгой «Стремление к святости», убежденно доказывает, что бедность нашего христианского опыта во многом есть результат недопонимания глубины самой Благой Вести. Ключ к решению наших проблем не в том, чтобы прилагать еще больше усилий к святой жизни, но чтобы в еще большей полноте уразуметь невероятное дело Христово, совершенное на кресте — и встречать каждый новый день с более живым осознанием этой благодати.



Издательская группа «Нард»
Драгоценное миропля Тела Христова

Тел. (044) 599-1929
E-mail: nard@nard.com.ua
www.nard.com.ua

Во что верят христиане, почему они
верят в это, и почему это важно



В Е Р А

Книга отсылает читателя к корням христианской веры, чтобы дать ответ на фундаментальные вопросы, стоящие перед современным миром.

Касаясь главных утверждений, которые разделяют христиане всех конфессий, автор на многих свидетельствах и жизненных примерах — начиная с античной истории до настоящего времени — убедительно показывает, почему верующим следует крепко держаться ортодоксального христианства — веры, раз и навсегда преданной святым.

“

Христиане должны ясно понимать, что вера есть нечто большее, чем просто религия или даже взаимоотношения с Иисусом. Это — завершенное представление о мироустройстве и месте человечества в нем. Если мы не знаем, во что верим, то как мы можем жить по-христиански и тем более отстаивать свою веру? Невежество делает нас духовными калеками.

Чарльз Колсон ”



Издательская группа «Нард»
Драгоценное миро
для Тела Христова

Тел. (044) 599-1929
E-mail: nard@nard.com.ua
www.nard.com.ua

Релігійне видання

Джеррі Бріджес
Справжня громада
(Рос. мовою)

Переклад *Юрій Шпак*
Редагування та підготовка до друку *Олексій Єфетов*

Підписано до друку з готових діапозитивів 14.10.2016.
Формат 60х84/16. Папір книжковий. Друк офсетний.
Тираж 5000 прим. Умовн. друк. арк 12,1.

Замовлення № 01/10/2016

Видавець *ФОП Єфетов О.В.*, м. Київ
Тел. (044) 599-1929
www.nard.com.ua
E-mail: nard@nard.com.ua
Свідоцтво суб'єкта видавничої справи
ДК № 1700 від 24.02.2004 р.

Друк: *ФОП Поліщук О.В.*, м. Київ
тел. (044) 592-1349
Свідоцтво суб'єкта видавничої справи
ДК № 2142 від 31.03.2005 р.