

✿ Джерри Бриджес ✿

Преобразующая сила Евангелия

*Ибо не знавшего греха Он сделал
для нас жертвою за грех,
чтобы мы в Нем сделались
праведными пред Богом.*

2 Коринфянам 5:21

Перевод с английского Ю. Шпака



Киев 2017

УДК 27-42
ББК 86.37-43
Б 87

Перекладено за виданням:

Jerry Bridges
**The Transforming Power
of the Gospel**

NavPress Publishing
Colorado Springs, Colorado, USA

Книжка визнаного світового класика сучасної християнської літератури допомагає осмислити Євангеліє як реальну силу для духовної віднови віруючих, до якої закликає Писання. Послух, що ґрунтується на вдячності за святе життя й покутну смерть Ісуса Христа є єдиною мотивацією до святого життя, яка прийнятна для Бога й несе радість в наші серця.

Для широкого кола читачів, які цікавляться питаннями власного духовного зростання.

Видання російською мовою.

Джерри Бриджес

Б 87 Преобразующая сила Евангелия /Джерри Бриджес;
пер. с англ. Юрий Шпак – К.: Ефетов А.В., 2017. – 256 с.
ISBN 978-966-8795-35-0

УДК 27-42
ББК 86.37-43

Originally published in the U.S.A. under the title:
The Transforming Power of the Gospel, by Jerry Bridges

Copyright © 2011 by Jerry Bridges
Russian edition © 2015 by NARD Publishing Group with permission of Tyndale House Publishers, Inc.
All rights reserved.

ISBN 978-966-8795-35-0 (рос.)
ISBN 978-1- 61747-922-9 (англ.)

© Видавнича група «Нард»,
видання рос. мовою, 2017
© Jerry Bridges, 2011

Джерри Бриджес любит Евангелие и хочет, чтобы мы тоже его по-настоящему любили, потому что знает: когда Божья благодать пленяет наши сердца, это преобразует жизнь. Сколь бы невероятно и противоречиво это ни звучало, но благодать ведет к благочестию. За годы служения я много узнал от Бриджеса о мотивирующем действии Евангелия, и потому благодарю Бога за эту книгу, которая так тонко и убедительно рассказывает о любви Христовой и являет могучую силу Благой Вести.

— БРАЙАН ЧЕПЕЛ, автор христианских бестселлеров,
президент семинарии Covenant

Джерри Бриджес всегда способен ободрить народ Божий, ибо он щедро черпает из глубин богатства и благословения Евангелия. В этой книге мы читаем не только о Божьей святости, но и Его царской милости, и преобразующей силе благодати. В доступной форме автор рассказывает, что из себя представляют жизнь верующего в свете совершенного дела Христова, в животворящем присутствии Святого Духа, и истинный призыв к спасенному сердцу отвечать не в страхе, а в свободе.

— КЕЛЛИ КАПИК, профессор богословия,
библейский колледж Covenant

В этой книге Джерри Бриджес делает то, что получается у него лучше всего: учит нас правильному мышлению о святости и духовном формировании. Он начинает и заканчивает Евангелием, чтобы через него мы осознали свою потребность в святости и поняли, как можем преобразиться в образ Христа. Заложив основание для правильного мышления, Джерри, как всегда, переходит к практическим аспектам, четко разъясняя, в чем должна заключаться наша святая жизнь. Учитывая его искреннее посвящение изучению Писания и святую жизнь, сегодня нет ни одного автора, заслуживающего большего доверия в этом вопросе, чем Джерри.

— УИЛЬЯМ ВОГЛЕР, пастор Евангелической
пресвитерианской церкви «Благодать», Лоренс, штат Канзас

В этом информативном и вдохновляющем трактате Джерри Бриджес в великолепной, привлекательной и доступной фор-

ме передает ту мысль, что Божья спасительная благодать во Христе зовет нас к себе такими, какие мы есть. Эту книгу следует читать и впитывать не только индивидуально, но и использовать ее для наставления других, как превосходный инструмент преобразующего жизнь ученичества.

— ГАРРИ РИДЕР III, пастор пресвитерианской церкви
Briarwood, Бирмингем, штат Алабама

Джеффри Бриджес говорит нам то, о чем мы никогда не должны забывать: конечной Божьей целью для Его народа является преобразование в образ Его Сына. С характерной для него лаконичностью и ясностью изложения Бриджес напоминает о том, почему это действительно важно, и как это происходит.

— ЭЛИСТЕР БЕГГ, пастор церкви Parkside,
Чагрин-Фолс, штат Огайо

Порежьте Джеффри Бриджеса — и вместо крови из него потечет Библия. В наши дни, когда существует столько путаницы в учении о благодати, Джеффри показывает, что правильное понимание благодати — это единственное надежное основание для духовного преобразования. Эту книгу крайне необходимо прочесть тем, кто хочет узнать, как достигать святости и жить по благодати, не прибегая к законническому упованию на собственные усилия. Как пастор, я хотел бы, чтобы эту книгу прочитали все люди в нашей церкви и обрели библейское понимание того, как возрасть в святости и радости.

— ПРЕП. МАРК БЕЙТС, старший пастор пресвитерианской
церкви Village Seven, Колорадо-Спрингс, штат Колорадо

Джеффри Бриджес понимает суть Евангелия. Он знает, как оно преобразует и неверующих, и верующих, и цель его жизни — достичь того, чтобы мы тоже это знали. Эта книга — очередной труд Бриджеса, возвеличивающий Евангелие, одновременно исполненное славы и в полной мере действенное в повседневной жизни. Я благодарен ему за такой подарок и с радостью поделюсь им с друзьями и родными для их ободрения.

— ДЭЙВ ХАРВИ, служение Sovereign Grace,
насаждение церквей и попечение о них


Посвящается памяти

Уильяма Джексона Бриджеса
(1926-2005)

верного слуги Иисуса Христа
и настоящего старшего брата.

«...в свое время послужив изволению Божьему, почил...»

Деяния 13:36



Содержание

Введение	7
1. Слишком рано постарел, слишком поздно поумнел...	11
2. Святость Бога	21
3. Греховность нашего греха	35
4. Великий обмен	53
5. Ежедневное принятие Евангелия	71
6. Мотивирующая сила Евангелия	87
7. Понимание Божьей благодати	105
8. Преобразующее действие Святого Духа	121
9. Зависимая ответственность	145
10. Инструменты благодати	163
11. Божье Слово и молитва	179
12. Благодать невзгод	199
13. Преображенные в Его образ	215
14. Уже, но еще нет!	237
15. Примечания	250



Введение

Духовное преображение — это процесс, в ходе которого мы все больше возрастаем в подобие Христа. Я стремился понять принципы этого процесса и жить по ним, начиная с 1951 года, когда впервые познакомился со служением «Навигаторы». Я ни в коем случае не считаю себя «достигшим» ни в теоретическом, ни в практическом смысле, и все же за эти шестьдесят с лишним лет я многому научился и, надеюсь, несколько возрос.

В начале 1970-х годов Бог открыл мне возможности для неформального преподавания того, чему я научился, сначала в служении «Навигаторы», а позже — для более широкой аудитории в Соединенных Штатах. Затем меня пригласили преподавать в нескольких семинариях и христианских колледжах. Эти возможности потребовали более дисциплинированного подхода к тому, о чем я учил, и со временем я разработал учебный курс из 20-25 лекций (в зависимости от требований учебного заведения). Чтобы охватить более широкую аудиторию, я сжал этот материал до десяти лекций, которые можно преподать в течение двухдневного семинара. Данная книга, по сути, представляет собой этот семинар в письменном виде.

Я не позиционирую эту книгу как исчерпывающий труд о духовном преобразовании. Например, в нее не включено ничего из написанного в других моих книгах, таких как «Стремление к

святости» и «Благодать преображающая». Существуют и другие современные авторы, которые исследовали данную тему с разных сторон, и им есть что нам сказать.

Какова же, в таком случае, цель этой книги? Более глубоко научить тому, что я узнал за последние двадцать пять лет о важности Евангелия в нашем преобразовании и о жизненной необходимости действия Святого Духа в этом процессе.

Я охотно признаю, что стою (хоть и не очень твердо) на плечах некоторых из великих гигантов веры прошлых столетий. По этой причине вы найдете множество ссылок на их труды. Надеюсь, их слова в дополнение ко многим фрагментам Писания дадут вам уверенность в том, что написанное мной не является чем-то новым и уникальным, а по сути представляет собой библийское учение, согласующееся с учениями этих уважаемых людей из предыдущих четырех веков.

Хочу выразить нескольким людям искреннюю признательность за помощь. Во-первых, — моей жене Джейн, которая терпеливо переносила мои многократные разочарования, когда я тщетно пытался вразумительно выразить словами мысли, роившиеся в моей голове. Также благодарю Дона Симпсона — моего близкого друга и старшего редактора издательства «NavPress», который в процессе написания этой книги прорабатывал вместе со мной главу за главой, высказывая полезные предложения и ободряя меня, в чем я нередко нуждался.

Конни Тротман — мой внештатный секретарь-референт — набирала рукописные копии в

цифровом формате на компьютере, а затем редактировала их. Боб Бевингтон, Крис Тифолт и преподобный Билл Воглер прочитали первый черновик рукописи и дали полезные советы. Боб также составлял вопросы для обсуждения в группах, представленные в конце каждой главы. И последнее, но ни в коем случае не менее важное: в течение месяцев работы над книгой несколько друзей молились обо мне.

Но прежде всего благодарю Бога Отца, Который по Своей благодати через Господа Иисуса Христа при содействии Святого Духа даровал мне привилегию написать эту книгу. Да будет вся слава триединому Богу за ее любую практическую пользу для Божьего народа.



ГЛАВА

I

Слишком рано постарел, слишком поздно поумнел



Говорю так не потому, чтобы я уже достиг, или усовершенсился; но стремлюсь, не достигну ли я, как достиг меня Христос Иисус. Братья, я не считаю себя достигшим; а только, забывая заднее и простираясь вперед, стремлюсь к цели, к почести высшего звания Божьего во Христе Иисусе.

Филиппийцам 3:12-14

Бог predetermined всем верующим быть подобными образу Его Сына (см. Римлянам 8:29). Процесс приближения к этой цели описывается несколькими терминами: «освящение», «возрастание в благодати» и «преображение» (см. 1 Фессалоникийцам 5:23-24; 2 Петра 3:18; 2 Коринфянам 3:18). Этот процесс преобразования в образ Христа начинается в момент нашего рождения свыше (см. Иоанна 3:3-5) и продолжается, пока мы не умрем и не войдем

в присутствие Господа. В тот момент, согласно Евреям 12:23, наш дух станет совершенным. Процесс преобразования завершится.

Бог не только предопределил нам преображаться в образ Его Сына, но и *повелел* делать это. Устами апостола Павла Он сказал: «Не сообразуйтесь с веком сим, но преобразуйтесь обновлением ума вашего» (Римлянам 12:2). Апостол Петр выразил аналогичную мысль: «Как послушные дети, не сообразуйтесь с прежними похотями, бывшими в неведении вашем, но, по примеру призвавшего вас Святого, и сами будьте святы во всех поступках. Ибо написано: ‘Будьте святы, потому что Я свят’» (1 Петра 1:14-16).

«Преображаться в образ Божьего Сына» и «быть святым, как Бог свят» — это, по сути, синонимичные выражения. С помощью этих схожих выражений я хочу показать вам следующее. Бог по-



БОГ ПОВЕЛЕВАЕТ НАМ
СТРЕМИТЬСЯ К ТОМУ, ЧТО
ОН ПРЕОПРЕДЕЛИЛ ДЛЯ НАС

велевает нам стремиться к тому, что Он предопределил для нас. Нет никакого конфликта между

суверенной Божьей волей, которую Он, несомненно, осуществит, и Его нравственным волеизъявлением для нас, к которому мы должны стремиться.

Это преображение в образ Иисуса — далеко не только внешнее изменение поведения. Скорее, это глубоко проникающее действие Святого Духа в самом средоточии нашего естества, которое Библия называет «сердцем», — в центре нашего интеллекта, склонностей и воли. Это иногда называют «изменением изнутри».

Тем не менее, хотя процесс преображения — это в первую очередь действие Святого Духа, он очень сильно зависит от нашего искреннего, активного стремления к святости, без которой никто не увидит Господа (см. Евреям 12:14). Что же побуждает наши склонности или желания ревностно стремиться к преображению в подобие Иисуса? Что вдохновляет нас *желать* поступать именно так, как нам *следует*? Это важный вопрос, на который мы попытаемся ответить в главе 6. Ответ на него стал одним из ключевых уроков, который я извлек на своем пути к духовному преобразованию.

МОЙ ПУТЬ

Мой путь начался в возрасте восемнадцати лет, когда я попросил Иисуса стать моим Спасителем. Я вырос в церкви и считал себя христианином. По сути же, я просто был хорошим парнем, никогда не переступавшим нравственные границы, очерченные моей церковью. У меня не было серьезных грехов, от которых нужно было отказаться, поэтому процесс преобразований в моей жизни поначалу протекал медленно и почти незаметно. Фактически, оглядываясь назад по прошествии шестидесяти лет, я осознаю, что не понимал, что нуждаюсь в преображении. По большому счету, я вел приличную, нравственную жизнь и не совершал очевидных грехов, как многие из моих товарищей по колледжу.

Все радикально изменило событие, случившееся январским вечером 1952 года. В тот вечер, услышав на библейском занятии одно утверждение,

я понял, что должен применять Библию практически в своей повседневной жизни. В итоге, возвращаясь на свой корабль (в то время я был молодым офицером Военно-морского флота США), я помолился простой молитвой: «Боже, с сегодняшнего вечера направляй мое поведение с помощью Библии». Именно с этого дня по-настоящему началось мое духовное преобразование.

Одна старая пословица гласит: «Слишком рано постарел, слишком поздно поумнел». Она в точности описывает мой путь преобразований. Думаю, большинство богословских ошибок в сфере духовного преобразования я совершил из-за своего невежества и недостатка основательного библейского образования в юные годы. (Основную часть времени я проводил в море и, насколько мне известно, на борту моего корабля я был единственным христианином.)

Первой ошибкой стало предположение, что я смогу вести христианский образ жизни, благодаря моей собственной нравственной силе воли. «Просто читай сказанное в Библии и исполняй это», — я привык подчиняться приказам вышестоящих офицеров и применял такой же подход к нравственным заповедям Библии. Мне ничего не было известно о внутренней борьбе плоти и Духа. Я не понимал, что для того, чтобы обрести способность применять Писание в своей жизни, я должен полагаться на Святого Духа. После нескольких лет следования такому самонадеянному подходу я разочаровался в отношении перспектив увидеть значительные изменения в своей жизни. Хотя я по-прежнему не совершал так называемых «серьезных» грехов, я видел едва заметные,

зачастую скрытые грехи сердца. Я становился не лучше, а хуже. Это привело меня к следующей ошибке — пассивному подходу к духовному преобразованию.

Он известен по таким описательным выражениям, как «более высокая жизнь» и «более глубокая жизнь», а также по лозунгам наподобие: «Отпусти и все доверь Богу» и «Просто позволь Иисусу жить через тебя». Этот полностью пассивный подход учит следующему. Точно так же, как вы не можете ничего сделать для своего спасения, кроме как довериться Иисусу, вы не можете ничего сделать и для своего преображения, кроме как довериться Иисусу. Очевидно, что после разочарования, вызванного подходом «сделай сам», это выглядело хорошей новостью — чуть ли не второй главой Евангелия спасения. Однако это привело к еще большему разочарованию, поскольку со временем мне стало совершенно ясно: Иисус *не* живет через меня. Вместо этого, я продолжал бороться с теми же самыми старыми грехами сердца, что и раньше.

Бог по Своей милости избавил меня от этого пассивного подхода и дал способность увидеть подход, который я сегодня считаю единственно библейским. Разумеется, именно ему и посвящена эта книга. Впрочем, за те годы борьбы я извлек три важных урока:

1. Внутреннее сражение между плотью и Духом, описанное Павлом в Галатам 5:17, — это норма христианской жизни. Сколь духовно возросшими мы бы ни стали, до конца наших дней мы будем сталкиваться с конфликтом между желаниями плоти и желаниями Духа.
2. Чем больше мы возрастаем в подобии Христу,

тем больше видим греха в своей жизни. Это не говорит о том, что мы больше грешим. Скорее, мы становимся более осведомленными и чувствительными ко греху, который присутствовал все время. Святой Дух не открывает нам сразу все наши грехи сердца. Вместо этого Он ведет нас постепенно, работая над нашим преображением в образ Христа.

3. Духовное преобразование требует от нас того, что я называю «зависимой ответственностью». Все нравственные заповеди и наставления Писания предполагают нашу ответственность. Мы не можем «просто позволить Иисусу жить через меня». Нет! На нас возлагается ответственность. Вместе с тем, мы зависим от Святого Духа в том, чтобы Он совершал Свою работу и даровал нам способность делать Его силой то, что мы должны делать.

В 1978 году была опубликована моя первая книга «Стремление к святости». В ней были раскрыты три ценных урока, перечисленные выше, и Бог милостиво благословил ее служение гораздо больше, чем я мог себе представить. И все же, мне еще было чему учиться.

Если по мере нашего возрастания мы действительно видим больше греха в своей жизни, то что может сохранить нас от разочарования? Ответ: осознание того, что как наше вечное спасение, так и повседневная жизнь с Богом основываются не на наших достижениях, а на безгрешной жизни и искупительной смерти Иисуса. (Об этом мы поговорим подробнее в главе 5 данной книги.)

Начав следовать этой истине, я увидел гораздо шире, как Евангелие (то есть послание о том, что Христос совершил и продолжает совершать для нас) предоставляет одновременно основание и мотивацию для исполнения нашей роли в духовном преобразовании — то, что я называю нашим «стремлением к святости». По мере того, как я изучал Писание в отношении роли Евангелия в нашем преображении, Бог различными способами милостиво обращал мое внимание на труды некоторых из великих учителей предыдущих столетий вплоть до дней Реформации. Я видел, с какой последовательностью эти люди учили тому, что основанием для нашего преобразования является Евангелие. Как следствие, это стало основной темой и моего служения.

До того, как я понял важную роль Евангелия в нашем преображении, мне казалось, что оно предназначено лишь для неверующих, и, как только уверовали, мы в нем больше не нуждаемся — разве что для того, чтобы делиться им с теми, кто еще не уверовал. Я полагал, что все, что нам нужно, как христианам, — это вызовы и «рецепты» ученичества. В конце концов, Иисус сказал нам идти и научить все народы (см. Матфея 28:19).

Нам действительно необходимы вызовы и наставления ученичества, но мы также нуждаемся и в Евангелии каждый день нашей жизни, потому что по-прежнему ежедневно согрешаем. И, как я уже сказал ранее, чем больше мы возрастаем, тем больше видим свой грех. Из-за того, что мы по природе ориентированы на дела, а наша культура только усиливает эту ориентацию, нам хочется каким-то образом

ежедневно взаимодействовать с Богом на основании наших ощутимых достижений. Если мы вели себя хорошо, исходя из нашего понимания того, что является правильным, то обоснованно чувствуем себя в безопасности в наших взаимоотношениях с Богом. С другой стороны, если у нас выдался духовно «плохой день», то мы склонны чувствовать себя в опасности. Фактически, это ощущение опасности может подтолкнуть нас к тому, что мы будем жить, не признавая, насколько наши «плохие дни» действительно плохи.

Но, не увидев потребности в возрастании, мы не сможем духовно расти. Если наша неуверенность касательно повседневных взаимоотношений с Богом побуждает нас жить в отрицании собственного греха, то мы не будем возрастать. Это одна из причин, по которой мы по-прежнему ежедневно нуждаемся в Евангелии. Оно помогает нам перейти от взаимоотношений с Богом, основанных на внешнем поведении, к взаимоотношениям, основанным на безгрешной жизни и искупительной смерти Иисуса Христа. Евангелие ежедневно напоминает нам, что с Божьей точки зрения наши отношения с Ним основаны не на том, насколько хороши или плохи мы были, а на совершенной благодати и смерти нашего Господа Иисуса Христа. Как следствие, Евангелие освобождает нас, чтобы мы честно посмотрели в лицо нашему греху, зная, что, благодаря смерти Христа, Бог больше не вменяет нам этот грех (см. Римлянам 4:7-8).

Назначение этой книги — послужить достижению Божьей цели в том, чтобы мы больше уподобились образу Его Сына. С точки зрения структуры, она, по сути, состоит из двух частей. Во второй из

них мы поговорим о действии Святого Духа в процессе нашего преобразования и о том, как мы должны взаимодействовать с Ним в нашей «зависимой ответственности». В первой части мы рассмотрим подробнее роль Евангелия. Оно предназначено только для грешников — в том числе и для нас, поскольку мы все еще практикуем грех, — и потому мы примем во внимание всю серьезность даже более незаметных или «приемлемых» грехов. Но серьезность греха можно увидеть только в свете беспредельной Божьей святости. Поэтому мы начнем наше исследование процесса духовного преобразования с того, что рассмотрим Божью святость и ее значение для нас.

ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ В ГРУППАХ

1 Духовное преобразование требует *зависимой ответственности*. Как это отличается от жизни по принципу: «Отпусти и все доверь Богу»?

2 Если мы живем, *отрицая свой грех*, то не будем *возрастать*. Каким образом Евангелие освобождает нас для того, чтобы честно *посмотреть в лицо* нашему греху?

3 Почему верующие в Христа по-прежнему *ежедневно нуждаются в Евангелии*?



ГЛАВА

II



Святость Бога

В год смерти царя Озии видел я Господа, сидящего на престоле высоком и превознесенном, и края риз Его наполняли весь Храм. Вокруг Него стояли серафимы; у каждого из них по шести крыл: двумя закрывал каждый лицо свое, и двумя закрывал ноги свои, и двумя летал. И зывали они друг ко другу и говорили: «Свят, свят, свят Господь Саваоф! Вся земля полна славы Его!»

Исаия 6:1-3

В иврите повторения используют для того, чтобы особо подчеркнуть что-либо, как мы делаем с помощью курсива или полужирного шрифта. Иисус прибегал к этому же методу, когда перед каким-либо утверждением добавлял: «Истинно, истинно говорю вам» (например, Иоанна 3:3; 5:24). Но, говоря о Боге и Его святости, Библия применяет тройное повторение: «Свят, свят, свят». Такое тройное повторение в иврите указывает на максимально возможную степень или, другими словами, бесконечность Божьей святости.

Что такое бесконечность? Говорят, что расстояние до известного края

вселенной составляет около тринадцати миллиардов световых лет. В пересчете на километры это значение составляет примерно 125 000 000 000 000 000 000. Чтобы не заставлять вас подсчитывать, скажу, что в этом числе двадцать один ноль! Сто двадцать пять миллиардов триллионов километров. Это невероятно огромное расстояние, но и оно — еще не бесконечность. Бесконечность подразумевает отсутствие пределов и возможностей измерения. Бесконечен один лишь Бог, и Он также безграничен во всех Своих славных атрибутах, но тройной акцент поставлен лишь на Его святости: «Свят, свят, свят». Нигде не написано, что Бог «мудр, мудр, мудр» или «силен, силен, силен», хотя Он бесконечен во всех Своих качествах. Похоже, Бог целенаправленно уникальным образом возвеличил Свою святость. Фактически, Божье имя в Ветхом Завете сопровождается прилагательным «святой» чаще, чем всеми остальными качествами вместе взятыми.¹

Поскольку мы не можем во всей полноте постичь идею бесконечности, Бог, говоря нам о Своей безграничности, снисходит до использования сравнительных терминов обширности или чрезвычайности размеров. Например, в Книге пророка Исаии 40:15, 17 Он говорит о Себе:

Вот народы — как капля из ведра, и считаются как пылинки на весах...

Все народы пред Ним как ничто, — менее ничтожества и пустоты считаются у Него.

Бог говорит нам о том, что Он бесконечно велик, и потому вся совокупность власти и могущества всех великих народов и империй на протяжении человеческой истории для Него меньше, чем ничто и пустота. Мы могли бы увеличить эту совокупность власти и могущества в тысячи раз, и все равно она осталась бы для Бога не более чем каплей из ведра. Причина в том, что Он бесконечен в абсолютном смысле: Он безграничен и неизмерим. Именно так мы должны воспринимать и бесконечную Божью святость.

Этот акцент на безграничности Божьей святости вызывает встречный вопрос: «Что подразумевает Библия, говоря о Божьей святости?» Слово, переведенное как «святой», в иврите звучит как «кадош», что, по сути, означает «отделенный». Исследователь Ветхого Завета Эдвард Янг говорит, что слово «кадош» описывает полноту божественного совершенства, отделяющего Бога от Его творения, включая Его полное отделение от всего греховного.²

«Святость» применительно к Богу — это всеобъемлющий термин, обозначающий все, чем является Бог в Его трансцендентном величии и бесконечной нравственной чистоте. Видение пророка о Боге, записанное в Исаии 6:1-8, является классическим фрагментом Писания о Божьей святости, который поможет нам глубже понять ее суть, и что эта святость подразумевает для нас сегодня.

ТРАНСЦЕНДЕНТНОЕ ВЕЛИЧИЕ

В своем видении о Боге, Исаия, говоря о Нем, дает нам три описательные фразы:

- Он сидит на престоле.
- Он высок и превознесен.
- Края Его риз наполняют Храм.

Божий престол символизирует Его царствование, или суверенное правление. Бог безраздельно правит над всем Своим творением как в небесном, так и в физическом мире. Без Его воли воробей не может упасть на землю (см. Матфея 10:29). Без Его воли мы не можем реализовать составленные нами планы (см. Иакова 4:13-15). В то же время, Он действует по Своей воле среди небесного воинства и живущих на земле (см. Даниил 4:32). Обладая верховной властью, как Творец, Бог пользуется абсолютным правом устанавливать правила поведения для Своих нравственных созданий, настаивать на исполнении этих правил и действовать, как верховный судья всех нравственных существ, вознаграждая добро и наказывая зло.

Выражение «высокий и превознесенный» говорит о высшей степени Его величия. Это яркая демонстрация Его царственности, великолепия и славы. Тот факт, что края Его риз наполняют Храм, лишь подчеркивает это. В современных свадебных нарядах понятию «края риз» соответствует шлейф, который в определенном смысле определяет красоту и стоимость платья. Еще более красноречив тот факт, что коронационная

одежда короля или королевы обязательно включает в себя шлейф, длина которого служит для демонстрации королевского величия и великолепия коронуемого. Когда в 1953 году была коронована королева Великобритании Елизавета II, длина шлейфа ее платья составляла одиннадцать метров. Изготовленный из бархата, отделанный дорогостоящим мехом горноста, он был настолько тяжел, что его пришлось нести шести фрейлинам, шагавшим позади королевы.

В противоположность этому, края Божьих риз настолько велики, что они заполнили Храм. Цель этого выражения — передать нам безграничность царственности, великолепия, достоинства и величия Бога. Царственность и великолепие богатейшего и могущественнейшего монарха, когда-либо жившего на Земле, — не более чем безделушка по сравнению с царственностью и великолепием Бога.

В Книге пророка Исаии 6:1 мы видим картину трансцендентного Божьего величия. Слово «трансцендентный» означает «все превосходящий», «выше и за пределами всего существующего». Слово «величие» включает в себя всю суверенную силу и власть Бога, Его царственность, достоинство и великолепие. Таким образом, словосочетание «трансцендентное величие» говорит о безграничности силы, власти, царственности, достоинства и великолепия, свойственных Богу.

Одно из самых первых письменных упоминаний Божьей святости находится в песне Моисея. Перейдя Красное море и увидев, как Бог утопил

египетскую армию, израильтяне воспели: «Кто, как Ты, Господи, между богами? Кто, как Ты, величествен святостью, досточтим хвалами, Творец чудес?» (Исход 15:11).

Обратите внимание на выражение «величествен святостью». В контексте эпизода с Красным морем оно указывает на суверенную Божью силу и власть, в частности — силу избавить израильский народ от преследования могущественной египетской армии. Представьте, насколько колоссальным было то, что совершил Бог, разделив Красное море, чтобы израильтяне смогли перейти на другой берег. Он заставил воды расступиться и стать вертикально, как бетонные стены, а морское дно сделал сушей для ног израильтян (см. Исход 14:21-29). А затем той же самой суверенной властью Бог отпустил разделенные воды, чтобы они вернулись в свое нормальное состояние, и вся египетская армия утонула посреди моря. Не удивительно, что израильтяне запели: «Кто, как Ты, Господи, между богами?» (15:11).

Трансцендентное величие — это первый аспект Божьей святости. Исаия, записывая свою книгу под прямым водительством Святого Духа, тридцать раз использовал выражение «Святой Израиля», и в каждом из случаев речь шла главным образом о безграничном, трансцендентном величии, силе и власти Бога. Не постигнув сути этой концепции и ее значения для нас, мы не поймем всей весомости второго аспекта Божьей святости: Его бесконечной нравственной чистоты.

БЕСКОНЕЧНАЯ НРАВСТВЕННАЯ ЧИСТОТА

Исаия не только *увидел* Бога в Его трансцендентном величии, но и *услышал* серафимов, восклицающих: «Свят, свят, свят Господь Саваоф! Вся земля полна славы Его!» (Исаия 6:3).³ Исаия знал, что слово «кадош» означает «отделенный», и прекрасно понимал, что Бог отделен от нас в Своем трансцендентном величии. Но он также помнил, что, формируя из израильтян народ, Бог сказал им: «Итак будьте святы, потому что Я свят» (Левит 11:45).

Совершенно очевидно, что, говоря «Будьте святы, потому что Я свят», Бог подразумевает не Свое трансцендентное величие, принадлежащее исключительно Ему одному. Скорее, Он указывает на Свою бесконечную нравственную чистоту. Это единственный аспект Его святости, которому мы можем пытаться подражать — пусть даже и в очень незначительной мере.

Напомню, что трехкратное повторение «Свят, свят, свят» говорит о максимально возможной степени, то есть о безграничности Божьей святости. Таким образом, Бог бесконечен не только в Своем величии, но и в Своей нравственной чистоте. Этот двойной характер Божьей святости подразумевает для нас нечто очень важное, о чем мы поговорим в следующей главе. Но пока что мы можем увидеть, что Божье трансцендентное величие добавляет весомости Его нравственной чистоте, а Его нравственная чистота добавляет красоты Его

величию. У нас бытует пословица: «Власть развращает, а абсолютная власть развращает абсолютно». Возможно, это справедливо в обобщенном смысле применительно к человеческим правителям и политикам, но совершенно неприменимо к Богу. Напротив, обладая абсолютной властью, Он бесконечен в Своей нравственной чистоте.

Нам сложно постичь совершенную Божью нравственную чистоту, потому что мы всегда оцениваем нравственную чистоту по какому-то



Божье трансцендентное
величие добавляет
весомости Его
нравственной чистоте,
а Его нравственная
чистота добавляет
красоты Его величию

стандарту вне нас
самых. Но истин-
ный стандарт — это
Бог, и наша соб-
ственная святость,
если ее оценить по
стандарту безгра-
ничной Божьей
святости, даже в

самый лучший из наших дней по сравнению с Его святостью — не более чем капля в ведре. Более того, Исаия в конце своей книги идет еще дальше и описывает все наши праведные дела «как запачканную одежду» (64:6).

И все же, Бог призвал нас быть святыми, потому что Он свят. По сути, Он поставил перед нами невыполнимую задачу. Вот почему Мартин Лютер в те дни, когда он еще не понимал сути Евангелия, был так сердит на Бога. Говорят, что однажды, когда его спросили, любит ли он Бога, он даже ответил: «Люблю Бога? Да я ненавижу Его!» Он понимал, что Бог призывает его соответствовать

заведомо недостижимому стандарту, и неспособность сделать это ведет его к вечному осуждению.

Хотя для нас невозможно соблюсти этот стандарт, Бог, тем не менее, призвал нас быть святыми, потому что Он свят, и для того, чтобы мы могли понять, что значит быть святым, как Он, Бог дал нам Свой закон (здесь я использую слово «закон» как обобщенный термин, описывающий все нравственное волеизъявление Бога, открытое в Писании). Божий закон — это одновременно выражение Его нравственного волеизъявления для нас и отражение Его характера. Вспомним, однако, кто именно сказал: «Будьте святы, потому что Я свят». Безграничный, суверенный Правитель всего творения, обладающий одновременно силой, чтобы править, и верховной властью, чтобы требовать послушания Его закону. Мы всегда должны держать в уме этот двойной характер Божьей святости: Его трансцендентное величие и Его бесконечную нравственную чистоту.

НЕНАВИСТЬ К ГРЕХУ

Комбинация безграничной Божьей власти и Его бесконечной нравственной чистоты ведет к третьей истине о Божьей святости: Его беспредельной ненависти ко всякому греху, то есть ко всему в Его творении, что противоречит Его собственной святости.

В Книге пророка Аввакума 1:13 сказано о Боге: «Чистым очам Твоим не свойственно глядеть на злодеяния». Другими словами, Бог не может смотреть

на зло с благодушием или безразличием. Напротив, в Книге Притчей 6:16 сказано: «Вот шесть, что ненавидит Господь, даже семь, что мерзость душе Его». Обратите внимание на слова «ненавидит» и «мерзость». Это сильные слова, указывающие на беспредельное Божье отвращение ко всякому греху, будь то вопиющему, наподобие прелюбодеяния, или более «приемлемому», вроде недобрых слов в чей-то адрес. Разумеется, существуют разные степени тяжести греха, но наши грехи гордости, эгоизма, ревности, злословия и тому подобного — это тоже грех. Они — мерзость для Бога.

Апостол Павел отметил в Римлянам 1:18: «Открывается гнев Божий с неба на всякое нечестие и неправду человеков, подавляющих истину неправдою». Это лишь один из нескольких фрагментов Нового Завета, говорящих о Божьем гневе (см. также Иоанна 3:36; Римлянам 2:5; Ефесянам 2:3; Откровение 6:15-17). Разумеется, Божий гнев



Мы способны оценить
грех правильно,
только понимая его
направленность против
бесконечно святого Бога

не проявляется в
греховных эмоци-
ях, которые обыч-
но ассоциируются
у нас с гневом чело-
веческим. Он про-
сто отражает Его

святую ненависть ко всякому греху и решимость наказывать за это. Другими словами, Божий гнев есть Его безграничная справедливость в действии. Такая справедливость, которая не может оставить безнаказанным какой-либо грех, даже если в наших глазах он выглядит совсем незначительным.

Следующая глава посвящена вопросу нашего греха, и мы способны оценить грех правильно, только понимая его направленность против бесконечно святого Бога. Писатель XIX столетия Уильям Пламер сказал: «В этом смысле всякий грех направлен против Бога, поскольку нарушает Его закон, презирует Его власть, пренебрегает Его правлением».⁴ Мы можем причинить кому-то физический вред или повредить репутации человека сплетнями, но важнее всего тот факт, что мы этим нарушили Божий закон.

Еще один богослов XIX века сказал:

Степень оскорбления пропорциональна величию, моральному превосходству и славе Оскорбленного, сотворившего нас для преданного послушания Ему. Таким образом, в оценке тяжести греха не учитывается ни что иное, кроме бесконечного величия, славы и требований Того, против Кого мы согрешаем.⁵

Предположим, вам нужен новый ковер, чтобы покрыть деревянный пол в гостиной. Будучи стесненным в средствах, вы отправляетесь в местный магазин уцененных товаров и покупаете ковер за триста долларов. Я прихожу к вам в дом с пузырьком несмываемых чернил и проливаю их на ковер. В итоге я испортил ваш трехсотдолларовый ковер. Но, предположим, вы — состоятельный человек и выкладываете тридцать тысяч долларов за роскошный персидский ковер. Если я пролью чернила на этот ковер, то это уже будет совершенно другой разговор. Но почему? С моей стороны действие

осталось тем же. В обоих случаях я пролил на ковер несмываемые чернила. Разница, конечно же, в стоимости ковра.⁶

Именно так мы должны воспринимать тяжесть нашего греха. Божью святость нельзя сравнить даже с ковром за тридцать тысяч долларов. Она безгранична. Она неизмерима. Более того, мы не «проливаем» на Божью святость наш грех нечаянно. В большинстве случаев мы выливаем наш грех, осознанно проявляя гордость и эгоизм, вынося субъективные суждения и высказывая недобрые слова о других людях. Поступая так, мы сознательно заливаем своим грехом Божью святость. Вот почему наш грех, каким бы незначительным он ни был в наших глазах, всегда — мерзость для Бога.

Нам надо четко уяснить, что стремление к святости — то есть желание быть святым, как свят Бог — это отнюдь не малозначимый и второстепенный вопрос. Это центральный аспект христианской жизни. Псалмопевец говорит: «Ты заповедал повеления Твои хранить твердо» (Псалом 118:4). Твердо! Именно так мы должны реагировать на Божью заповедь: «Будьте святы, потому что Я свят» (1 Петра 1:16).

Тем не менее, невзирая на Божью святость (то есть Его суверенную власть и нравственную чистоту), лишь немногие христиане уделяют стремлению к святости пристальное внимание. По сути, большинство из нас вполне удовлетворено своим характером и поведением, если мы ведем в целом пристойную жизнь и избегаем вопиющих грехов окружающего нас общества. По этой причине нам

надо тщательно исследовать серьезность нашего греха или, как замысловато выразился один из писателей-пуритан, «греховность нашего греха». Именно этим мы и займемся в следующей главе.

ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ В ГРУППАХ

1 Когда мы размышляем о Божьей святости, почему необходимо постичь значимость Его трансцендентного величия прежде, чем мы сможем понять Его нравственную чистоту?

2 Как вы думаете, склонны ли верить христиане утверждению Исаии о том, что «все наши праведные дела подобны запачканной одежде»? Обоснуйте ответ.

3 Принимая во внимание Божье трансцендентное величие и бесконечную нравственную чистоту, почему неизбежен Его гнев?



ГЛАВА

III

Греховность нашего греха



И сказал я: «Горе мне! Погиб я! Ибо я человек с нечистыми устами, и живу среди народа также с нечистыми устами, — и глаза мои видели Царя, Господа Саваофа».

Исаия 6:5

Мы используем понятия «макро» и «микро», обобщенно говоря о чем-то очень большом и очень маленьком. Так, в случае с компьютерами, у нас есть микропроцессоры, а скорость обработки данных измеряется микросекундами, то есть миллионными долями секунды. В последнее время заговорили уже о скоростях, измеряемых наносекундами, то есть миллиардными долями секунды. Я говорю все это для того, чтобы подчеркнуть, что по сравнению с Исаией у меня в 1960 году был наноопыт (в смысле одной миллиардной доли по величине) познания

Божьей святости. И возник он во время чтения книги пуританина Стивена Чарнока «Существование и атрибуты Бога».

Получив книгу Чарнока в подарок и помня слова Бога: «Будьте святы, потому что Я свят», — я сразу же открыл главу о Божьей святости. Прочитав всего лишь несколько страниц, я вдруг обнаружил, что стою на коленях пред Ним — настолько меня переполнило чувство собственной греховности перед тем святым Богом, о Котором говорилось в книге Чарнока. Поднявшись, я снова начал читать, и вскоре опять оказался на коленях пред Богом.

Я вспоминаю об этом случае пятидесятилетней давности каждый раз, когда читаю Исаии 6:1-8. Если всего лишь слова о Божьей святости в книге, написанной обычным человеком, произвели на меня такое впечатление, то невозможно представить, какое ошеломляющее действие оказало на Исаию посланное ему видение о Божьей святости. Вот почему я говорю, что мой опыт был, несомненно, не более чем нанопереживанием по сравнению с Исаией.

РЕАКЦИЯ ИСАИИ

Исаия был представителем высших слоев общества Израиля — можно даже сказать, элиты. Нам известно, что он был вхож к царям. Вне всякого сомнения, Исаия был праведником в том же смысле, как Захария и Елисавета, родители Иоанна Крестителя, «были праведны пред Богом, поступая по всем заповедям и уставам Господним беспорочно» (Луки 1:6).

Тем не менее, мы видим, что он в отчаянии воскликнул: «Горе мне! Погиб я! Ибо я человек с нечистыми устами» (Исаия 6:5). Исаия — пророк горя. В главе 5 он провозглашает горе шесть раз. Теперь же он делает это по отношению к самому себе. Использованное им слово «нечистые» — это то же самое слово, которое должны были выкрикивать прокаженные: «Нечист! Нечист!» (Левит 13:45).

Исаия получил это видение в год смерти Озии, который начинал свое правление, как благочестивый царь (см. 2 Паралипоменон 26:4-5). Но укрепившись в своей власти, он согрешил против Бога, когда жег фимиам на жертвеннике курения в храме, что могли делать только священники, отделенные для исполнения этого действия. Как следствие, Бог поразил Озию проказой, и он оставался прокаженным до конца своих дней, живя в изоляции в отдельном доме и не имея возможности войти в Храм.

Получив видение о Боге в год смерти Озии, Исаия четко осознавал религиозное значение проказы для народа Израиля. Поэтому, восклицая «Я человек с нечистыми устами», он по сути называл себя нравственным прокаженным. Но как такое возможно? Как человек, который явно был праведным пред Богом, мог назвать себя нравственным прокаженным? Причина в том, что ему открылась в видении безграничная Божья святость, в сравнении с которой он осознал себя человеком с нечистыми устами. Это же сопоставление позже побудило Исаию записать следующие памятные слова: «Все мы сделали — как

нечистый [то же самое слово, что в стихе 6:5], и вся праведность наша — как запачканная одежда» (Исаия 64:6).

Именно с этого для нас сегодня начинается настоящее духовное преображение, когда мы осознали, что даже самые лучшие из наших дел в самые лучшие из дней в глазах бесконечно святого Бога подобны запачканной одежде.

Но почему «нечистые уста»? Почему не нечистое сердце? Есть мнение, что причина в том, что Исаия не мог присоединиться к серафимам в их хвалебной песне Богу, поскольку они безгрешны, а человек грешен. Возможно, это и так, но, на мой взгляд, есть еще одна причина. Большинство комментаторов Книги пророка Исаии считают, что глава 6 — это изначальный Божий призыв Исаии на пророческое служение. Исходя из этих сообщений, Исаия, прежде чем описать сам призыв, в главах 1-5 нарисовал нам картину греховного окружения, в котором он был призван стать пророком. Обратите внимание, что в стихах 1:4 и 5:24 сказано, что народ презрел Святого Израиля и Его Слово.

Таким образом, видение, в котором Исаия узрел Бога, и последовавший призыв (см. 6:8-13) — это, по сути, призывание его на пророческое служение. А что является основным инструментом пророка? Его уста, — и Исаия, должно быть, с болью осознал, что не годится на эту роль. Пророка можно сравнить с хирургом, который готовится к сложной операции, но обнаруживает, что инструменты для нее не просто не стерильны, а грязные.

Исаия, остро и болезненно осознав свою греховность, сосредоточил внимание на своих нечистых устах не потому, что он был нечестивцем, а потому, что увидел свой грех в свете Божьей святости.

ЧТО ТАКОЕ ГРЕХ?

Что есть грех? В нашей современной культуре люди уже не грешат — они совершают ошибки. Одна известная спортсменка принимала запрещенные биостимуляторы. Когда ее в этом изобличили, она поначалу все отрицала, но в конце концов была поставлена перед фактом. Позже во время интервью на телевидении ведущий спросил ее: «Вы солгали, не так ли?» — на что спортсменка ответила: «Я совершила *ошибку*».

Известный политик совершил прелюбодеяние с одной из своих сотрудниц. Когда его обличили в этом, он сказал: «Я допустил серьезный просчет и признаю свою *ошибку*». Еще один известный человек, отец семейства, ратующий за «право выбора» в вопросе аборт, сказал: «Если бы одна из моих дочерей совершила *ошибку*, то я не хотел бы, чтобы она была обременена заботой о ребенке».

Таким образом, в нашей массовой культуре люди уже не грешат — они *ошибаются*. А как насчет христианской среды? В нашем случае грех не отрицается. Вместо этого его зачастую переосмысливают, сравнивая с более вопиющими грехами общества. Мы склонны игнорировать собственные грехи гордости, эгоизма, злословия и тому подобного. В результате получается, что

теперь уже никто не грешит, и причина кроется в том, что мы упустили из виду библейское понимание греха.

Греческое слово, переведенное как «грех», означает «промахнуться мимо цели» или «просчитать-ся», но такое определение не способно передать нам сегодня всю тяжесть греха. Как же понять Божье отношение к нашему греху?

Открыто взглянуть на тяжесть моего греха (даже на более незаметные грехи сердца) мне помогли четыре слова из Писания: одно взято из Нового Завета и три — из Ветхого.

Беззаконие (см. 1 Иоанна 3:4). Иоанн сказал, что грех — это беззаконие, то есть полное неуважение к Божьему закону. Предположим, за многие годы вождения автомобиля вы получили два штрафа за превышение скорости. Никто не сочтет вас за это человеком, попирающим закон. Но что, если вы постоянно получали штрафы за превышение скорости, пока не лишились водительских прав, а затем даже без них продолжали садиться за руль и нарушать законы об ограничении скорости? В таком случае вас можно назвать беззаконником, потому что вы демонстрируете полное неуважение к государственным правилам дорожного движения.

Наверное, никто из нас не может считать себя постоянным и осознанным нарушителем установленных в стране правил дорожного движения, но, вместе с тем, мы постоянно и осознанно нарушаем нравственный Божий закон. Мы раз за разом демонстрируем гордость и эгоизм; нетерпение, гнев

и недовольство; мы грешим своим языком. Мы постоянно оказываемся несостоятельными в проявлении плода Духа: любви, радости, мира, долготерпения, благодати, милосердия, веры, кротости, воздержания (см. Галатам 5:22-23). В этом смысле все мы виновны в беззаконии.

Преступление (см. Левит 16:21 и многие другие фрагменты Ветхого Завета). Слово «преступление» описывает бунт против власти (в данном случае — против Божьей власти). В этом отношении, полезно увидеть Божью святость в смысле Его трансцендентного величия и верховного, непререкаемого правления. Согрешая, мы бунтуем против этой власти. Грех — это сознательный бунт против верховной власти во вселенной, целенаправленное пренебрежение Божьим нравственным законом.

Пренебрежение (см. 2 Царств 12:9-10). «Пренебрег» — именно это слово использовал пророк Нафан, обличая царя Давида в его грехе прелюбодеяния с Вирсавией, который повлек за собой убийство ее мужа Урии в ходе сражения. Давид пренебрег Божьим законом, сознательно нарушив заповеди, запрещающие прелюбодеяние и убийство.

Но это еще не все. Устами пророка Нафана Бог сказал: «Ты пренебрег Меня» (2 Царств 12:10). Пренебрежение Божьим законом — это пренебрежение Им самим, поскольку Его закон — это не только выражение Его воли, но и отражение Его нравственного характера. Пренебречь Божьим законом — это, по сути, то же самое, что сказать:

«Мне все равно, что Ты говоришь. Я сделаю, как мне хочется. Я буду сплетничать и клеветать, несмотря на тот факт, что Ты заповедал мне ‘никого не злословить’ [Титу 3:2]». Более того, это равнозначно тому, чтобы сказать: «Бог, в моей постоянной греховности я не хочу уподобляться Тебе». Конечно, сознательно мы такого Богу не высказываем, но, как гласит старая пословица, наши дела говорят громче наших слов.

Дерзость (см. Числа 15:30). В этом фрагменте говорится о человеке, который что-то делает «дерзкою рукою». Выражение «дерзкая рука» описывает *вызов* — умышленный бунт, сознательное противление власти (в нашем случае — сознательное противление Божьей власти). Это может показаться преувеличением, поскольку мы не считаем себя умышленно отвергающими Бога, но, фактически, своим грехом мы делаем именно так.

Четыре слова — «беззаконие», «бунт», «пренебрежение» и «дерзость» — в определенной мере пересекаются друг с другом по смыслу, но если их рассматривать вместе, в совокупности, то они помогают в некоторой степени осознать тяжесть нашего греха — даже тех незаметных или «терпимых» грехов, с которыми мы так легко миримся в собственной жизни. Возможно, мы не виновны в более вопиющих грехах окружающего нас общества, но Исаия тоже не был в них замешан. Тем не менее, столкнувшись лицом к лицу с безграничной Божьей святостью, он провозгласил себя нравственно нечистым — если хотите, нравственным прокаженным, — а мы ничем не лучше Исаии.

ПРИРОДА ГРЕХА

Впрочем, грех — это нечто большее, чем неправильные поступки, недобрые слова или даже злые мысли, которые мы никогда не выражаем вслух. Грех — это извращенный принцип или нравственная сила в нашем сердце, нашем внутреннем естестве. Исследователь Ветхого Завета Алек Мотье сказал: «Это внутренняя реальность испорченной природы» или «искажение человеческой природы, результат грехопадения и неиссякаемый источник греха».¹ Давид упомянул об этой природе греха, когда сказал: «Вот, я в беззаконии зачат, и во грехе родила меня мать моя» (Псалом 50:7). Из-за природы греха, унаследованной им от Адама, Давид был грешником еще до своего рождения, и это относится к каждому из нас. Это то, что Павел в Галатам 5:17 назвал «плотью» (в некоторых переводах — «греховой природой»).

Автор Послания к Евреям пишет о «запи-нающем нас грехе» (12:1). В переводе Библии короля Иакова эта фраза сформулирована так: «Грех, который с легкостью осаждаст нас». Как следствие, люди годами говорят о своих «запи-нающих грехах», то есть о грехах, для которых они особенно уязвимы. Да, это правда, что большинство из нас сражаются с какими-то систематическими грехами (например, гнев, злословие или похоть), но это — явно не то, что имел в виду автор Послания к Евреям. Как выразился исследователь Нового Завета Фредерик Брюс, «наш

автор говорит не столько о каком-то конкретном грехе, сколько о грехе, как таковом».²

Впрочем, я хотел бы обратить наше внимание на тот факт, что этот запинаящий грех всегда рядом с нами. Он прикрепился к нам так же плотно, как пищевая пленка прилипает к стеклу. Другими словами, мы не можем сказать, что идем по жизни, преимущественно нетронутыми грехом, но иногда он протягивает к нам руки и хватает нас. Нет! Грех постоянно прилеплен к нам. Почему? Потому что у нас все еще есть плоть — природа греха, обитающая *внутри* нас. Он приклеен к нам потому, что по-прежнему находится *в* нас. Хотя нам и было дано обновленное сердце (см. Иезекииль 36:26-27), природа греха все еще обитает внутри нас, пятная каждую грань нашего естества.

Некоторые из нас — христиане уже многие годы, и уже более-менее научились жить в послушании Богу. Из-за этого мы можем упустить из виду тот факт, что мы — по-прежнему практикующие грешники, ежедневно отчаянно нуждающиеся в Божьей милости. Факт заключается в том, что даже самые лучшие наши дела запятнаны нечистыми (то есть смешанными) мотивами и несовершенным поведением. Мы никогда не достигаем того, чтобы любить Бога всем своим сердцем и ближних, как самого себя. Как гласит известное изречение Августина: «Наши наилучшие дела — не более чем ‘блестящие пороки’ в том смысле, что они все равно не достигают требуемого Богом совершенства».

ПОЧЕМУ?

Почему я делаю такой акцент на тяжести греха? По двум причинам. Во-первых, большинство христиан не относятся к своему греху серьезно. Движение самоутверждения под лозунгом «будь доволен собой» настолько заразило церковь, что считать себя грешником стало немодно. Есть популярное выражение: «Мы больше не грешники. Мы — святые, которые согрешают». Пожалуй, в том, что касается нашего фундаментального положения во Христе, это утверждение вполне справедливо. Мы действительно были избавлены от владычества

греха, но по-прежнему ежедневно практикуем грех в мыслях, словах и поступках. Мы не относимся к своему греху серьезно по той причине, что сравниваем себя с другими и склонны

преувеличивать их грехи и преуменьшать свои собственные. Мы считаем себя лучше большинства людей. Вот почему мы должны всегда оценивать себя не в сравнении с окружающими, но в свете безграничной Божьей святости.

Эта книга говорит о преображении в образ Иисуса. Она показывает, что значит быть святым, как Бог, и, если хотите, посвящена теме духовно-

МЫ НЕ БУДЕМ СТРЕМИТЬСЯ
К СВЯТОСТИ, ЕСЛИ НЕ
УВИДИМ, НАСКОЛЬКО ЕЩЕ
ПОРОЧНЫ, И МЫ НЕ УВИДИМ
СВОЕЙ ПОРОЧНОСТИ, ЕСЛИ
НЕ ВЗГЛЯНЕМ НА СВЯТОСТЬ
БОГА ВМЕСТО ТОГО, ЧТОБЫ
СМОТРЕТЬ НА ПОРОКИ
НАШИХ БЛИЖНИХ



го роста. Но есть одна фундаментальная истина. Мы не будем возрастать до тех пор, пока не увидим свою потребность в этом. Мы не будем стремиться к святости, если не увидим, насколько еще порочны, и мы не увидим своей порочности, если не взглянем на святость Бога вместо того, чтобы смотреть на пороки наших ближних. Вот почему мы должны смело признать греховность нашего греха. Наши грехи — это не просто «ошибки». Нет. Это акты беззакония, бунта и пренебрежения Богом и Его законом. (И сейчас, когда я пишу эти строки, я вынужден остановиться и исповедать пред Богом греховность моего собственного греха.)

Вторая причина для размышлений над тяжестью греха заключается в том, что это побуждает нас осознать нашу потребность в Евангелии и ежедневном обращении к нему. Красота Евангелия начинает ярко сиять только на темном фоне нашей греховности. Ничто не подготавливает человека к пониманию и принятию Евангелия лучше, чем личное осознание и признание своего греха. Шотландский богослов XIX века Джеймс Бучанан отметил:

Самая лучшая готовность к изучению Евангелия — это не прекрасные интеллектуальные способности и не обширные схоластические познания, а совесть, на которой оставило отпечаток осознание нашего истинного состояния, как грешников в Божьих глазах. Глубокая убежденность в грехе — вот то единственное, что необходимо для подобного исследования; убежденность в факте греха, как ужасной реальности в нашем

личном столкновении с силой греха — этого неискоренимого зла, которое постоянно липнет к нам и укоренено в глубочайших уголках нашего сердца.³

Возможно, вы спросите: «Какое отношение имеет Евангелие к нашему духовному преображению? Разве духовное преобразование — это не вопрос возрастания в послушании Божьему Слову?» На самом деле Евангелие имеет к нашему духовному преобразению самое прямое отношение.

Во-первых, Евангелие хранит нас от разочарования, когда мы видим, насколько непостоянны и несовершенны в послушании. Каждый, кто серьезно стремится к святости, неизбежно открывает в себе грехи, о существовании которых и не догадывался. Если мы не верим, что наши грехи прощены через смерть Христа, то можем запросто отчаяться когда-либо стать более святыми.

Во-вторых, Евангелие хранит нас от самоправедности, поскольку предназначено только для грешников. Ежедневное принятие Евангелия вынуждает меня признать, что я — по-прежнему грешник, нуждающийся в Божьей милости. Это не позволяет мне скатиться до отношений с Богом, основанных на делах, поскольку я понимаю, что мое поведение никогда не будет достаточно хорошим.

В-третьих, как мы увидим в главе 6, Евангелие — это прекрасный мотиватор для стремления к духовному преобразению. Поскольку мы подробно поговорим об этом позже, сейчас я эту мысль развивать не буду.

ПОКАЯНИЕ

Подчеркивая греховность нашего греха, нам необходимо понимать важное место покаяния в жизни верующего. Мы справедливо делаем акцент на покаянии для человека, который обращается к Христу для спасения. Людям действительно надо отвратиться от всего, что может помешать им уповать для спасения на одного лишь Христа. Возможно, им надо отвернуться от каких-то конкретных грехов. Зачастую же это — упование человека на свои добрые дела, которые, как он думает, приведут его на небеса.

Однако покаяние должно быть не одноразовым событием в момент прихода ко Христу, а постоянным действием, основанным на всевозрастающем осознании и признании присутствия греха в нашей повседневной жизни. Такой тип покаяния верующего, прежде всего, отражает состояние сердца. Он должен быть отмечен раскаянием и глубоким осознанием того факта, что наш грех, хотя он и может касаться других людей, в действительности направлен против Бога. Это пример Давида, который в своей молитве покаяния сказал: «Тебе, Тебе единому согрешил я, и лукавое пред очами Твоими сделал» (Псалом 50:6).

Постоянно кающийся христианин будет нищим в духе. Он или она будет скорбеть о своем грехе, понимая, что он совершен против бесконечно святого Бога (см. Матфея 5:3-4). Такой человек обретет утешение в обещании Бога не отвергать сокрушенного и смиренного сердца (см. Псалом 50:19).

Сегодня мы слышим много разговоров о сокрушенности людей, но должны различать нашу нравственную сокрушенность и сокрушенность из-за обстоятельств. Нравственная сокрушенность является следствием глубокого сожаления о своем грехе, продемонстрированного Давидом в его молитве покаяния, записанной в Псалме 50.

Сокрушенность из-за обстоятельств обычно является следствием греха другого человека (или нескольких человек) против нас. Она может проявиться в результате какой-то ситуации в дисфункциональной семье, физического или сексуального насилия в детстве или даже разрушительных действий по отношению к нам в зрелом возрасте. Это могут быть обстоятельства, не поддающиеся нашему контролю, — например, серьезный финансовый кризис или смерть близкого человека. На мой взгляд, в современной христианской культуре большинство людей, говоря о своей сокрушенности, подразумевают сокрушенность из-за обстоятельств. Лишь совсем немногие переживают нравственную сокрушенность. Периодическое признание грехов — да, но не глубокую нищету в духе и скорбь о грехе, о чем Иисус сказал в Матфея 5:3-4 и что выразил Давид в Псалме 50.

Я не хочу приуменьшать серьезность сокрушенности, вызванной обстоятельствами, и ту боль, которую она причиняет. Я также осознаю,

СОКРУШЕННОСТЬ,
РАСКАЯНИЕ И ПОКАЯНИЕ
— ВСЕ ЭТО ПРИЗНАКИ
ВОЗРАСТАЮЩЕГО
ХРИСТИАНИНА



что такая сокрушенность является одним из основных инструментов, используемых Святым Духом для нашего преображения в образ Христа (см. главу 12). Но основное внимание в данной главе сосредоточено на нашем грехе — на нашей нравственной сокрушенности, а не на грехах других людей против нас.

Итак, покаяние начинается с сокрушенности о собственном грехе. Однако за истинным покаянием следуют жгучее желание и искренние усилия избавиться от греха, в котором мы раскаиваемся, — облечься в качества подобия Христу, которых, как мы видим, нет в нашей жизни. Эти усилия зачастую характеризуются в равной степени неудачами, как и успехом, однако частые неудачи должны возвращать нас к сокрушенному и кающемуся сердцу, скорбящему о собственном грехе. Сокрушенность, раскаяние и покаяние — все это признаки возрастающего христианина; человека, переживающего на себе действие Духа и постепенно все больше преображающегося в образ Божьего Сына.

Возможно, кому-то покажется, что я уделяю слишком много внимания греховности нашего греха, но я убежден, что и близко не нарисовал картину настолько мрачной, как ее воспринимает наш бесконечно святой Бог. Более того, не увидев нашу непрестанную греховность, мы не увидим нашу постоянную нужду в Евангелии. Я уверен, что мы не оценим Евангелие по достоинству до тех пор, пока не ощутим отчаянной потребности в нем. Благая Весть Евангелия заключается в том, что Христос умер, дабы заплатить цену за наши грехи — за каж-

дый из них: за «большие» и «маленькие»; за грехи, существование которых мы болезненно осознаем, и те из них, о которых даже не догадываемся. Как хорошо выразился Горацио Спаффорд в своем чудесном гимне «Ты со мной, да, Господь»:

Что в мире сравнится с усадой такой?
Мой грех весь, как есть целиком,
К кресту пригвожден, и я Кровью святой
Искуплен всеильным Христом.

Это и есть Евангелие, дорогой друг, и именно к нему мы и обратимся в следующей главе.

ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ В ГРУППАХ

1 Был ли у вас когда-нибудь «наноопыт» познания Божьей святости? Если да, то опишите его. Если нет, то что вы можете предпринять, чтобы обрести его?

2 Как меняется наше восприятие своей греховности, когда мы рассматриваем ее в свете Божьей святости вместо того, чтобы сравнивать себя с другими людьми?

3 Что подразумевает утверждение: «Мы не оценим Евангелие по достоинству до тех пор, пока не ощути́м отчаянной потребности в нем»? Согласны ли вы с ним? Поясните, почему.



ГЛАВА

IV



Великий обмен

Тогда прилетел ко мне один из серафимов, и в руке у него горящий уголь, который он взял клещами с жертвенника, и коснулся уст моих и сказал:

«Вот, это коснулось уст твоих, и беззаконие твое удалено от тебя, и грех твой очищен».

Исаия 6:6-7

В предыдущей главе мы оставили Исаию в момент, когда он был полностью сокрушен, считая себя нравственным прокаженным в присутствии бесконечно святого Бога. Если бы так все и продолжалось, то надежды не было бы ни для него, ни для нас. Однако Бог не покинул Исаию в его безнадежном состоянии. Он послал одного из серафимов, чтобы провозгласить Евангелие: «Беззаконие твое удалено от тебя, и грех твой очищен» (6:7).

ЕВАНГЕЛИЕ ДЛЯ ИСАИИ

Бог не сказал Исаии: «Мне жаль, что ты так плохо о себе думаешь. На самом деле ты хороший человек». Вместо этого Он обращается к реально-

му состоянию Исаии — его чувству вины и греху. Благая Весть Евангелия заключается не в том, что мы не так уж и плохи, а в том, что Бог через Христа разобрался с нашей негодностью. Как Он это сделал? На основании чего Бог мог сказать Исаии, что его вина забрана? Разве мог Бог просто заметить грех Исаии (а также наш) под какой-то космический коврик?

Нет. Божье правосудие должно быть удовлетворено. Грех, который кажется малейшим в наших глазах, — это бунт против суверенной



БЛАГАЯ ВЕСТЬ ЕВАНГЕЛИЯ
ЗАКЛЮЧАЕТСЯ НЕ В ТОМ,
ЧТО МЫ НЕ ТАК УЖ И ПЛОХИ,
А В ТОМ, ЧТО БОГ ЧЕРЕЗ
ХРИСТА РАЗОБРАЛСЯ
С НАШЕЙ НЕГОДНОСТЬЮ

Божьей власти, и
должен быть спра-
ведливо наказан.
Ввиду безгранич-
ного совершенства
всех Его атрибу-
тов, Бог не может
превозносить один

из них за счет другого, а значит, не может превознести Свою милость за счет Своей справедливости. Правосудие должно восторжествовать.

Так на каком же основании Бог простил грех Исаии? На том же, на каком Он прощает и *наш* грех: на основании смерти Иисуса Христа, которая с хронологической точки зрения должна была состояться примерно через семьсот лет, но в Божьей вечности, выходящей за рамки времени, это произошло еще до основания мира. Библия совершенно четко говорит, что «без пролития крови не бывает прощения» (Евреям 9:22), а Иоанн пишет в Откровении 1:5: «Ему, возлюбившему нас

и омывшему нас от грехов наших Кровью Своей». Таким образом, вина Исаии была забрана, а его грех искуплен, потому что Иисус умер и пролил Свою кровь за Исаию точно так же, как за нас с вами. Божья справедливость встретила на кресте с Его милостью, и обе они были должным образом возвеличены.

Серафим коснулся губ Исаии горящим углем с жертвенника. Именно нечистые уста вызывали у Исаии болезненное осознание собственного греха, потому что они и были очищены с помощью пылающего угля. Евангелие говорит о всех наших грехах, но бывают времена, когда нам необходимо разобраться с конкретными грехами в жизни. В моменты, когда мы очень болезненно осознаем какой-то грех, нам в отношении этого конкретно взятого греха надо услышать слова из Колоссянам 2:13 (СРП*): «Он простил нам все преступления».

ПРОЩЕНИЕ И ПРАВЕДНОСТЬ

Впрочем, несмотря на всю важность прощения наших грехов (а, поверьте мне, это очень важно), Евангелие — это *не только* весть о прощении. Есть еще и праведность Христа, которая вменяется каждому верующему в Него, плюс все дополнительные благословения, вытекающие из евангелия. Здесь следует отметить, что

* Цитаты из Священного Писания приводятся в Синодальном переводе; в отдельных случаях используется Современный русский перевод РБО 2011 г., что обозначается аббревиатурой СРП возле ссылки. — *Прим. ред.*

я использую слово «Евангелие» — оно буквально переводится как «Благая Весть» — в качестве обобщающего термина, который описывает все совершенное Христом для нас в Его безгрешной жизни и смерти на кресте. Итак, в данный момент нам надо пристально взглянуть на Евангелие, и нет фрагмента Писания, который помог бы нам в этом больше, чем 2 Коринфянам 5:21: «Ибо не знавшего греха Он сделал для нас жертвою за грех, чтобы мы в Нем сделались праведными пред Богом».

В отношении этого стиха Филип Хьюз, современный автор комментариев к Новому Завету, сказал, что «во всем Писании нет более значимого утверждения. Этот стих содержит в себе все основания для примирения грешника с Богом».¹ Богослов XIX века Чарльз Ходж отметил: «Во всем Писании, наверное, нет другого фрагмента, в котором доктрина оправдания была бы выражена более лаконично и четко».²

Что касается меня, то 2 Коринфянам 5:21 — это неизменно мой самый любимый стих. Если в старости память начнет подводить меня, то я молюсь о том, чтобы помнить хотя бы его.

НАШЕ СОСТОЯНИЕ

Глядя на этот стих, мы видим три местоимения: «нас» (относится к нам с вами), «Он» (то есть Бог Отец) и «в Нем» (то есть в Иисусе Христе). Ради нас Бог что-то сделал со Своим Сыном. Каково же состояние тех из нас, для кого Бог что-

то совершил? В Римлянам 5:6-10 Павел описывает нас слабыми (или беспомощными), нечестивыми грешниками и Божьими врагами. Хотя Адам был сотворен по Божьему образу, из-за его бунта в Эдемском саду этот образ был серьезно изуродован, и весь человеческий род стал Божьим врагом и объектом Его гнева (см. Ефессянам 2:3).

Каково же решение? Павел продолжает в Ефессянам 2:4-6:

Бог, богатый милостью, по Своей великой любви, которою возлюбил нас, и нас, мертвых по преступлениям, оживотворил со Христом, — благодатью вы спасены, — и воскресил с Ним, и посадил на небесах во Христе Иисусе.

Обратите внимание на использованные Павлом слова: «богатый милостью», «великой любви», «благодатью». Бог по Своей великой любви, проявленной в Его милости и благодати, предоставил нам решение проблемы, послав Своего Сына жить и умереть вместо нас. Как сказано в Евангелии от Иоанна 3:16: «Ибо так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего Единородного». В данном случае слово «мир» описывает всю совокупность людей, живущих в состоянии бунта против Бога. В нас нет ничего, что вызывало бы Его одобрение. Бог действовал по Своей собственной, исходящей от Него Самого любви и милости к грешным, бунтующим существам.

Во 2 Петра 2:4 сказано, что Бог не пощадил согрешивших ангелов, бросив их в ад для ожидания последнего суда. Он мог бы точно так же посту-

пить и с человечеством, и это было бы абсолютно справедливо. Бог мог бы позволить каждому из нас родиться, прожить несчастную жизнь в проклятом из-за греха мире, а затем умереть и быть брошенным в ад. Но вместо этого Он по Своей любви и милости совершил нечто для нас. Бог ради нас что-то сделал со Своим Сыном.

БЕЗГРЕШНОСТЬ ХРИСТА

Прежде чем мы рассмотрим, что же Бог сделал со Своим Сыном, вспомним, что Павел называл Его «не знавшим греха». В отличие от нас, Иисус не был рожден с греховной природой. Внутри Него не было партизанской войны плоти против Духа, как это происходит с нами. У Него не было скрытых или корыстных мотивов. Иисус никогда не сражался с внутренним искушением. Он не знал греха.

Автор Послания к Евреям отметил, что Иисус, как и мы, был искушен во всех отношениях, но не согрешил (см. 4:15). В Нем не было внутреннего сражения, но Он столкнулся со всеми видами внешнего искушения. Иисус не рос в нравственно стерильной среде. У Него было четверо сводных братьев и несколько сестер (см. Матфея 13:55-56). Хотя все они, вероятно, были хорошо воспитанными еврейскими детьми, у каждого из них была такая же греховная природа, как у нас. Когда Иисус общался со Своими братьями и сестрами, у Него, вне всякого сомнения, часто возникали внешние искушения согрешить, но Он ни разу не поддался.

Будучи подростком и позже молодым человеком, Он, конечно же, сталкивался со многими искушениями, характерными для этого возраста, но ни разу не уступил им. В начале Своего публичного служения в возрасте около тридцати лет Иисус был серьезно искушаем дьяволом (см. Матфея 4:1-11), но с успехом противостоял этим искушениям. Он был во всех отношениях безгрешным.

Апостол Петр подтверждает, что пред лицом поношений и страданий «Он не сделал никакого греха» (1 Петра 2:22-23). Апостол Иоанн отмечает, что «в Нем нет греха» (1 Иоанна 3:5). Таким образом, мы видим, что четыре основных автора новозаветных посланий: Павел, Петр, Иоанн и автор Послания к Евреям — единодушно свидетельствуют о безгрешности Иисуса.

Но еще более надежное свидетельство исходит из уст Самого Иисуса. В Иоанна 8:12-59 записан Его диалог

с группой иудеев, проявлявших все больше враждебности. В какой-то момент Иисус сказал им: «Ваш отец дьявол» (стих 44) —

Иисусу суждено было
стать всем, что мерзко
и ненавистно Богу;
всем, что является
объектом Его святого
и справедливого гнева



и в завершение конфронтации иудеи схватили камни, чтобы бросить в Него (см. стих 59). В ходе этого напряженного диалога Иисус сказал о Себе: «Я всегда делаю то, что Ему [Отцу] угодно» (стих 29). Опять-таки, после того как Он сказал им: «Ваш отец дьявол», — Иисус осме-

лился спросить у них: «Кто из вас уличит Меня в грехе?» (стих 46, СРП). Он отважился задать этот вопрос, поскольку был уверен в ответе. Он был безгрешным. На протяжении всей Своей жизни Иисус безупречно и полностью исполнял Божий закон. По Его собственным словам, записанным в Матфея 5:18, Он был послушен каждой йоте и черте закона.

Почему я так акцентирую внимание на безгрешности Иисуса? По двум причинам. Во-первых, для того, чтобы умереть за наши грехи, Он Сам должен быть безгрешным. С моральной точки зрения, Иисус не должен был иметь пятна или порока (см. Евреям 9:14; 1 Петра 1:19). Во-вторых, как мы еще увидим, продолжая исследовать 2 Коринфянам 5:21, Иисус должен был стать образцом безупречной праведности, которая могла бы быть передана нам. Но в данный момент следующий вопрос, на который нам надо ответить, звучит так: «Что сделал Бог Отец со Своим безгрешным Сыном?»

БОГ СДЕЛАЛ ЕГО ГРЕХОМ

Ответ шокирует. Бог сделал Его грехом. Этим, на первый взгляд, странным выражением Павел передал ту мысль, что Иисусу суждено было стать самым воплощением греха. Он должен был стать всем, что мерзко и ненавистно Богу; всем, что является объектом Его святого и справедливого гнева. Как наш заместитель, Иисус должен был стать воплощением всего нашего бунта, без-

закона и пренебрежения Богом и Его законом, всех наших «больших» и «маленьких» грехов — даже тех, о которых мы не знаем из-за нравственных «белых пятен», которые есть у многих из нас. Да, Иисус должен был стать всем этим. Ради нас Он должен был стать грехом.

Петр выразил это немного иначе, написав: «Он грехи наши Сам вознес телом Своим на древо [то есть на крест]» (1 Петра 2:24). Что же произошло, когда Бог сделал Иисуса грехом, когда Иисус понес наш грех? Бог излил Свой справедливый и святой гнев на собственного Сына, Которого сделал самым воплощением греха. Наиболее яркое описание Божьих действий находим в 53-й главе Книги пророка Исаии. Рассмотрим некоторые фразы, которые я извлек из этой чудесной главы:

- Он был *поражен* Богом (стих 4).
- Он был *изъязвлен* за наши грехи (стих 5).
- Он был *мучим* за наши беззакония (стих 5).
- Он *претерпел казнь* за наши преступления (стих 8).
- Господу было угодно *поразить* Его (стих 10).

Обратите внимание на слова, выделенные курсивом. Они говорят не только о физическом мучении, пережитом Иисусом, хотя оно и было невообразимо ужасным, но, что важнее, — о духовной агонии, которую Он претерпел, выпив чашу Божьего гнева. И не забывайте, что Бог предназначил Иисусу претерпеть эти муки ради нас.

ПРАВЕДНЫЕ ПРЕД БОГОМ

Во второй части 2 Коринфянам 5:21 сказано: «Чтобы мы в Нем сделались праведными пред Богом». Опять-таки, это — еще одна сложная для понимания фраза, но понять ее нам помогут ответы на три вопроса:

1. О какой Божьей праведности идет речь в этом стихе?
2. Как мы становимся праведными пред Богом?
3. Что подразумевают слова «в Нем»?

Во-первых, что это за Божья праведность, о которой говорит Павел? Я уверен, что наиболее четкий ответ на наш вопрос может быть найден в Филиппийцам 3:9. Это фрагмент свидетельства Павла о том, как он решительно отвернулся от собственной праведности, приобретаемой через послушание Божьему закону, к той праведности, которая исходит от Бога по вере. В посланиях Павла Иисус Христос всегда является объектом веры, поэтому праведность, исходящая от Бога, может быть только праведностью Самого Христа, проявленной за тридцать три года Его земной жизни. Таким образом, Павел, по сути, говорит: «Я хочу найтись во Христе не с собственной праведностью, исходящей от моего личного послушания закону, но с той, которая приходит через веру в Христа и Его совершенную праведность».

В таком случае, как мы становимся праведными пред Богом? Ответ на этот вопрос звучит так. Когда мы верою уповаем на Иисуса, Бог вменяет

нам Его безупречное послушание, или Его совершенную праведность. Теперь мы видим вторую причину, по которой была необходима безгрешность Христа или, выражаясь словами из 2 Коринфянам 5:21, Его праведность. Бог сделал Христа грехом и вменил Ему вину за наш грех, и точно так же Он вменяет праведность Христа верующим в Него. Вот почему 2 Коринфянам 5:21 часто называют «великим обменом». Бог обменял наш грех на праведность Христа.

ЕДИНСТВО С ХРИСТОМ

Это подводит нас к третьему вопросу о значении понятия «в Нем». Слова «в Нем» или «во Христе», или «в Господе», вместе с подобным выражением «со Христом» или «с Ним» встречаются в посланиях Павла более 150 раз. Таким образом Павел передает мысль о нашем единстве с Христом. Вообще говоря, это единство характеризуется двумя аспектами. Первый из них — это наше представительское единство, в рамках которого Христос выступает нашим представителем как в Своей безгрешной жизни, так и в искупительной смерти. Второй аспект — это так называемое жизненное, или духовное единство, когда Христос обитает в нас Своим Святым Духом и дает нам способность вести христианскую жизнь.

Когда во 2 Коринфянам 5:21 Павел использует слово «в Нем», он подразумевает представительское единство с Христом. Для того чтобы понять смысл выражения «представительское единство»,

нам надо обратиться к Римлянам 5:12-21, где Павел учит о том, что Адам был назначен Богом представителем всего человеческого рода. В определенном смысле, мы все — «в Адаме» точно так же, как и «во Христе». Следовательно, когда согрешил Адам, согрешили мы все, и вина вместе с последствиями его греха была возложена на все человечество. Вот почему каждый из нас рождается духовно мертвым, подверженным владычеству сатаны и по природе является чадом Божьего гнева (см. Ефесянам 2:1-3).

Однако Павел на примере аналогии и противопоставления учит нас тому, что точно так же, как Адам был полномочным представителем всего человечества, так и Христос является полномочным представителем всех уповающих на Него как на Спасителя. Поэтому, точно так же, как мы должны говорить: «Когда Адам согрешил, я согрешил», — мы можем сказать: «Когда Христос умер на кресте, я умер на кресте». По сути, именно это подразумевал Павел своим утверждением: «Я со распялся Христу» (Галатам 2:19). Более того, мы можем также сказать: «Когда Христос жил безупречной, безгрешной жизнью, я жил безупречной, безгрешной жизнью». Я понимаю, что от последнего утверждения захватывает дух, но именно это имел в виду Павел, когда сказал: «Чтобы мы в Нем сделали праведными пред Богом».

Это представительское единство с Христом является ключом к пониманию Евангелия. Более того, фактически, именно благодаря ему жизнь и смерть Христа становятся действенными для нас.

Если бы Христос не был нашим законным представителем, то все совершенное Им не принесло бы нам никакой пользы.

Жизненное единство лучше всего описывает метафора с виноградной лозой и ветвями, использованная Иисусом в Иоанна 15:1-6. Точно так же, как ветви получают свою жизнь и питание от лозы, мы получаем нашу духовную жизнь и духовное питание от Христа через жизненное единство с Ним. Об этом единстве мы поговорим подробнее в главе 8. Тем временем, не будем забывать, что представительское и жизненное единство — это лишь два аспекта одного единства. Первый из них определяет нашу праведность пред Богом, а второй открывает жизнь и силу Христа в нашей повседневной жизни.

ОПРАВДАНИЕ

Следствием великого Божьего обмена, в рамках которого Он вменил наш грех Христу, а Его праведность — нам, является оправдание. Оправдание подразумевает, что, с точки зрения нашего положения перед Богом, мы праведны в Его глазах. Совершенно очевидно, что в своей повседневной жизни мы праведны не более, чем Христос был грешным в Его повседневной жизни. Но когда верой мы возлагаем упование на Него, Бог относится к нам как к праведным, поскольку вменил нам праведность Христа.

Слово «оправдан» означает «как будто никогда не грешил». Это выражение говорит о про-

щении наших грехов. Когда Бог вменяет наши грехи Христу, они перестают быть нашими. Он удалил их от нас так, как далек восток от запада (см. Псалом 102:12). Он их больше не вспоминает (см. Евреям 8:12). Наказание было понесено. Божье правосудие удовлетворено. Его справедливый гнев был полностью излит на Его Сына. Мы действительно выглядим в Его глазах так, как будто никогда не грешили!

Но в слово «оправдан» заложен еще один смысл. Оно также означает «как будто всегда был послушен». Это еще одна славная истина, основанная на безупречном послушании Христа — послушании, которое, как мы уже увидели, Он демонстрировал на протяжении более тридцати трех лет реальной человеческой жизни в реальном мире.

В главе 2 мы увидели, что Божья святость включает в себя Его бесконечную нравственную чистоту. Только подумайте: Иисус в Своем человеческом теле был так же свят, как Бог, восседающий на небесном престоле. Не было ни йоты различий. Но мы в своем положении пред Богом такие же, каким был Иисус в земной жизни, поскольку Он стал нашим представителем в Своей жизни и смерти. Таким образом, если говорить о нашем положении пред Богом, то безупречная жизнь Иисуса была *нашей* безупречной жизнью. Его смерть на кресте была *нашей* смертью на кресте. Все совершенное Иисусом как в Его безгрешной жизни, так и в искупительной смерти, Он сделал как наш представитель и заместитель.

Вот почему апостол Павел мог сказать: «Как непослушанием одного человека сделались многие грешными, так и послушанием одного сделаются праведными многие» (Римлянам 5:19). Совершенно очевидно, что, согласно общему учению Нового Завета, «многие» в этих двух сравнениях неравнозначны по численности. Первые «многие», ставшие грешными, — это весь человеческий род (разумеется, за исключением Иисуса). Вторые «многие» — это все, кто соединен с Христом верой. Павел не учит об универсальном спасении всего человечества.

Таким образом, благодаря великому Божьему обмену, все, верящие в Христа как Спасителя, в Божьих глазах «как будто никогда не грешили» и «как будто всегда были послушны». Однажды после моей проповеди о великом обмене, один человек сказал мне: «Я все равно не понимаю, в чем разница». Перед этим он сообщил, что работает в сфере ландшафтного дизайна, поэтому я сказал: «Предположим, вы целый день провели на работе и вернулись домой потным и испачканным, а ваша одежда вся в грязи. Что вам надо сделать прежде, чем сесть за ужин?»

Он ответил: «Принять душ и переодеться».

«А как насчет того, чтобы просто переодеться, не приняв душ?»

«Нет, я так никогда не поступил бы», — последовал ответ.

«Хорошо, тогда как насчет того, чтобы принять душ и опять надеть грязную одежду?»

«Нет. Так я тоже не поступил бы».

«Значит, вам надо и принять душ, и переодеться, верно?»

«Да, именно так».

«Как раз это для вас делает Бог, — сказал я. — Он начисто оmyвает вас в крови Своего Сына и одевает в Его совершенную праведность».

Мужчина улыбнулся и сказал: «Теперь я понял».

Вопрос в том, действительно ли мы «понимаем»? Действительно ли мы верим, что наше повседневное положение пред Богом основано всецело на «крови и праведности Иисуса», как поется в одном



МЫ ИСПЫТЫВАЕМ
ПРИРОДНУЮ
СКЛОННОСТЬ СТРОИТЬ
ВЗАИМООТНОШЕНИЯ С
БОГОМ НА СВОИХ ЗАСЛУГАХ

старом гимне? Мы
испытываем при-
родную склонность
строить взаимоот-
ношения с Богом на
своих заслугах. Если
же мое понимание

греха ограничивается только вопиющими грехами общества, в которых я не замешан, то буду склоняться к надменной самоправедности, суть которой лаконично выразил своей молитвой фарисей в храме: «Боже, благодарю Тебя, что я не таков, как прочие люди» (Луки 18:11). С другой стороны, люди с чувствительной совестью видят множество своих «терпимых» грехов и зачастую живут, постоянно считая, что Бог ими недоволен.

Каков же выход из основанных на заслугах взаимоотношений с Богом, которые ведут или к самоправедности, или к постоянному чувству вины? Это ежедневная жизнь в реальности великого обмана, когда мы верим: сколь бы отвратительными

ни выглядели мои грехи в моих глазах, Бог сказал: «Если будут грехи ваши, как багряное, — как снег убелю» (Исаия 1:18). Это вера в то, что каждый раз, когда я не проявляю послушание, Иисус уже проявил его вместо меня (см. Филиппийцам 3:9). Другими словами, это ежедневное принятие Евангелия, когда мы отрываем взгляд от себя и взираем на Иисуса, на Его пролитую кровь и праведность. Как все это выглядит, мы рассмотрим в следующей главе.

ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ В ГРУППАХ

1 *Что подразумевает утверждение: «Бог не может превознести Свою милость за счет Своей справедливости. Правосудие должно быть удовлетворено»? Вы согласны с ним? Поясните ответ.*

2 *Что конкретно стало предметом «великого обмена»? Что требуется от нас, чтобы стать участниками этого обмена?*

3 *Если благодаря истинной вере, мы «во Христе», и Иисус действительно является нашим представителем, то как видит нас Бог отныне и вовеки? А как насчет греха, который мы совершим на следующей неделе?*



ГЛАВА

V

Ежедневное принятие Евангелия



Мы по природе иудеи, а не из язычников грешники; однако же, узнав, что человек оправдывается не делами закона, а только верою в Иисуса Христа, и мы уверовали во Христа Иисуса, чтобы оправдаться верою во Христа, а не делами закона; ибо делами закона не оправдается никакая плоть.

Галатам 2:15-16

Как видно из представленного выше текста, апостол Павел эмоционально подчеркивает, что человек оправдывается не делами закона, а верой в Иисуса Христа. Он настолько хотел донести эту мысль, что прибег к явной избыточности в словах, по сути, повторив трижды одно и то же в одном длинном предложении. Почему Павел был настолько обеспокоен? Потому что галатийские верующие оказались в опасности: они пытались добавить к вере в Иисуса Христа обрезание и соблюдение закона для обретения спасения.

Поэтому Павел снова и снова развенчивает это ложное учение. Буквально четырьмя абзацами ниже он пишет: «Все, утверждающиеся на делах закона, находятся под клятвою. Ибо написано: ‘Проклят всяк, кто не исполняет постоянно всего, что написано в книге закона’» (Галатам 3:10). По сути, Павел



УПОВАНИЕ НА СОБЛЮДЕНИЕ
ЗАКОНА И ВЕРА В ХРИСТА —
ЭТО ВЗАИМОИСКЛЮЧАЮЩИЕ
ПОНЯТИЯ

говорит: «Вы хотите обрести спасение, соблюдая закон, да? Позвольте объяснить вам, что это значит. Это подра-

зумекает абсолютное, безупречное послушание *всему* Божьему закону». Обратите внимание на слово «*всему*». Оно означает *все* без исключения. Используя аналогию из студенческой жизни, можно сказать, что это как получить 99 баллов из 100 на экзамене и при этом провалить его. Зачетный балл — 100 процентов правильных ответов, и никак не меньше.

Что же такое Божий закон? Это все нравственное волеизъявление Бога, отраженное во всем Писании — как в Ветхом, так и в Новом Завете. Но Иисус обобщил все это для нас, когда сказал:

Возлюби Господа Бога твоего всем сердцем твоим, и всею душою твоею, и всем разумением твоим: сия есть первая и наибольшая заповедь. Вторая же подобная ей: возлюби ближнего твоего, как самого себя. На сих двух заповедях утверждается весь закон и пророки. (Матфея 22:37-40)

Реальность такова, что никто (кроме Христа) никогда не мог даже приблизиться к исполнению

любой из этих заповедей. Никто и никогда не любил Бога всем своим естеством. Никто и никогда во всей полноте не любил ближнего, как самого себя. В таком случае, чем бы закончилось для галатов их опасное желание добавить к вере в Христа соблюдение закона? Упорство в этом подвело бы их под Божье проклятие. Вместо того, чтобы хоть в какой-то мере послужить их спасению, соблюдение закона фактически оставило бы их под проклятием.

Вот почему Павел так эмоционально утверждал, что оправдание возможно исключительно через веру в Христа. Упование на соблюдение закона и вера в Христа — это взаимоисключающие понятия. По сути, вера подразумевает полное отречение от упования на хорошие дела и полное упование на Иисуса Христа и Его праведность.

КАК ЭТО КАСАЕТСЯ НАС?

Вполне вероятно, что большинство читателей этой книги понимали сказанное мной до сих пор и, в принципе, соглашались (кроме, возможно, некоторых деталей). Наверняка, вы думаете: *«И в чем проблема? Это же элементарно. Курс Евангелия для начинающих. Но какое значение все это имеет для меня? Я в своем спасении уповаю только на Христа и, в отличие от галатов, не подвергаюсь опасности добавить к моей вере в Христа соблюдение закона или упование на добрые дела».*

Важность предупреждения Павла, адресованного галатам, заключается в следующем. Все мы, уповающие для обретения спасения только на

Христа, склонны возвращаться к взаимоотношениям с Богом, основанным на заслугах. Мы знаем, что спасены только по вере в Христа, но полагаем, что своим правильным поведением заслуживаем Божье принятие и благословение в повседневной жизни.

Около тридцати лет назад профессор Ричард Лавлейс из семинарии Гордон-Конуэлла отметил:

Сегодня лишь небольшая часть тех, кто называют себя христианами, твердо опираются на оправдательный труд Христа в их жизни. У многих настолько мало понимания Божьей святости, а также масштабов и тяжести их греха, что внешне они не особо нуждаются в оправдании, хотя под поверхностью своей жизни глубоко страдают от осознания собственной вины и неуверенности. Многие другие теоретически посвящены этой доктрине, но в повседневном существовании полагаются для оправдания на свое освящение, извлекая уверенность в принятии Богом из своей искренности, из прошлого переживания обращения, из нынешних религиозных достижений или из относительной редкости сознательного, целенаправленного непослушания.¹

И каков же выход? Мы должны научиться жить, как жил Павел. В Галатам 2:20 он сказал: «А что ныне живу во плоти, то живу верою в Сына Божьего, возлюбившего меня и предавшего Себя за меня». В контексте стихов 15-21 Павел говорит об оправдании в настоящем времени: «Ныне живу». В другом фрагменте, Римлянам 5:1, он говорит об оправдании, как о прошедшем событии, случившемся в конкретный момент времени: «Итак, оправдавшись [прошедшее время] верою,

мы имеем мир с Богом через Господа нашего Иисуса Христа». Но если оправдание — это прошедшее событие, то почему Павел в Галатам 2:20 пишет о нем в настоящем времени? Ответ заключается в том, что для Павла оправдание было не только прошедшим событием, но и *нынешней реальностью*. Свое принятие Богом Отцом Павел ежедневно искал, глядя за пределы самого себя и своих заслуг на совершенную праведность Христа.

Если мы хотим ощутить преимущества Евангелия в своей повседневной жизни, то должны научиться жить, как Павел. Нам нужно научиться смотреть за пределы самих себя и своих дел, будь то хороших или плохих, и видеть себя стоящими перед Богом оправданными — очищенными от наших грехов, благодаря пролитой крови Христа, и одетыми в совершенную праведность Христа.

Как ни печально, подавляющее большинство верующих очень мало понимает и еще меньше применяет в жизни эту великую истину Евангелия. Тот же профессор Лавлейс пишет:

Лишь немногие [христиане] знают достаточно, дабы начинать каждый день с того, чтобы бескомпромиссно становиться на платформу Лютера: вы приняты, смотрите верой за пределы самих себя и заявляете о полной [дарованной извне] праведности Христа, как единственном основании принятия, и расслабляетесь в этом уповании, которое будет производить все больше освящения [или преобразования], так как вера активна в любви и благодарности.²

Этот акцент на потребности в ежедневном

принятии Евангелия и жизни в нынешней реальности нашего оправдания не является чем-то новым и доселе неведомым. Мы познакомились с коммента-



Никогда и ничто из того, кем мы являемся, что имеем или что делаем, не может занять Его место или потеснить Его

риями профессора Лавлейса, записанными в 1979 году. Но давайте еще больше углубимся в прошлое. Бенджамин Уорфилд был

известным богословом, преподававшим в Принстонской богословской семинарии на рубеже XIX и XX веков. Приблизительно в этот период он написал следующее:

Ни на одном этапе нашего земного развития в нас нет ничего и мы не можем сделать ничего, чтобы стать приемлемыми для Бога. Мы всегда должны быть приняты ради Христа — иначе мы вообще никак не можем быть приняты. Это справедливо не только «когда мы уверуем», но и после того, как мы уверовали. И так будет продолжаться до конца наших дней. Потребность во Христе не исчезает с верой, как никогда и не изменяется природа наших отношений с Ним или с Богом через Него, какими бы ни были наши достижения в христианских добродетелях или заслуги в христианском поведении. Мы всегда можем полагаться только на Его «кровь и праведность». Никогда и ничто из того, кем мы являемся, что имеем или что делаем, не может занять Его место или потеснить Его. Мы всегда недостойны, и все, что у нас есть, или все, что мы делаем хорошего, — это неизменно и исключительно по бла-

годати. Хотя во Христе мы и благословлены всеми духовными благословениями на небесах, внутри самих себя мы по-прежнему — «жалкие грешники». «Жалкие грешники», конечно же, спасенные по благодати, но сами по себе по-прежнему не заслуживающие ничего, кроме вечного гнева. Мы грешники, и знаем, что мы таковы, — потерянные и беспомощные сами по себе. Но мы — спасенные грешники, и именно спасение придает нашей жизни оттенок радости, которая постоянно возрастает в точной пропорции с пониманием того, что мы заслуживаем за свои дела. Ибо тот, кому много прощено, много любит, а любящий много радуется. Следовательно, каждый момент своей жизни верующий абсолютно полагается на благодать Христа, и, когда жизнь подходит к концу, у него по-прежнему не на что уповать, кроме крови и праведности Христовой.³

Задолго до этого шотландец Роберт Холдейн (1774 — 1842) в своем классическом комментарии к Посланию к Римлянам отметил:

Взор верующего всегда должен быть обращен на эту праведность. На эту праведность он должен уповать, ею он должен жить, с ней он должен умереть, в ней он должен явиться пред судилище, в ней он должен остаться навеки в присутствии праведного Бога.⁴

Итак, в тот момент, когда вы возложили свое упование на одного лишь Христа, вы были объявлены Богом праведником, потому что Он вменил вам совершенную праведность Христа. Вы никогда не

станете более или менее праведным в зависимости от ваших заслуг. Фактически, сегодня вы так же праведны пред Богом, как и в будущем пребывании на небесах. Звучит ошеломляюще, но это правда.

Здесь логично задать вопрос: «Отражается ли мое праведное положение пред Богом, полученное благодаря праведности Христа, на ожиданиях ежедневных благословений от Него ввиду праведности Христа?» Ответ — решительное «да». Невозможно, чтобы Бог оправдывал нас на основании одного, а ежедневно благословлял — на основании другого. Все Божье благоволение к нам, будь то в духовной или в материальной сфере, приходит к нам через Христа.

В Ефесянам 1:3 Павел сказал: «Благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, благословивший нас во Христе всяким духовным благословением в небесах». Обратите внимание на словосочетание «во Христе». Напомню, что оно является обобщенным выражением, которым Павел описывал наше представительское единство со Христом. Таким образом, все духовные благословения приходят к нам через Христа.

Далее, в Филиппийцам 4:19 Павел пишет: «Бог мой да восполнит всякую нужду вашу, по богатству Своему в славе, Христом Иисусом». В контексте сказанного в Филиппийцам 4:10-19 «всякая нужда», упомянутая в стихе 19, — это материальные нужды филиппийских верующих. По сути, Павел говорил им: «Как вы стали Божьими инструментами в восполнении моих материальных нужд, точно так же Бог восполнит и ваши материальные нужды». Но в очередной раз обращаю ваше внимание на слова

«Христом Иисусом». Все наши благословения — как духовные, так и материальные, — всегда приходят к нам только так — благодаря Ему и через Него.

Сами мы никогда не заработаем Божьи благословения своими хорошими делами, потому что даже самые лучшие из дел несовершенны в исполнении и осквернены нашей остаточной испорченностью грехом. Те добрые поступки, на которые мы обычно полагаемся в своих ожиданиях Божьих благословений, на самом деле заслуживают от Него не благословения, а проклятия. Но, благодарение Богу, Христос искупил нас от проклятия закона, взяв на Себя наше проклятие (см. Галатам 3:13), и взамен посредством Своей совершенной праведности открыл шлюзы Божьей безграничной любви и благоволения к нам, и все это — «в похвалу славы благодати Своей, которою Он облагодатствовал нас в Возлюбленном» (Ефесеям 1:6).

Моя любимая небиблейская цитата, к которой я обращаюсь чуть ли не ежедневно, — это первые несколько слов из гимна «Надежда моя утверждена»: «Надежда моя утверждена лишь на крови и праведности Иисуса». Лично для меня, это надежда не только на вечную жизнь, но и на Божье благоволение и благословение для моей жизни сегодня.

ПОВСЕДНЕВНЫЙ ТРУД

В таком случае, как же мы учимся жить ежедневно в этой реальности нашего оправдания и в надежде на Божьи благословения в жизни, которые приходят к нам через Христа? Ответ заклю-

чается в том, что надо изо дня в день над этим трудиться. Как я уже отметил ранее, нам присуща естественная склонность к взаимоотношениям с Богом, основанным на поведении и заслугах. Мы подобны человеку в шлюпке, пытающемуся грести против течения. Как только гребец перестанет налегать на весла, лодку начнет сносить назад, вниз по течению. В нашей повседневной зависимости от Христа мы не можем «отдыхать на веслах». Как же продолжать продвигаться вперед с практической точки зрения? Мы прибегаем к Писанию, где содержатся Божьи обетования в отношении прощения наших грехов и вменения нам совершенной праведности Христа.

Ниже перечислены фрагменты Писания, говорящие о Божьем обещании простить наши грехи:

Как далеко восток от запада, так удалил Он от нас беззакония наши. (Псалом 102:12)

Тогда придите — и рассудим, говорит Господь. Если будут грехи ваши, как багряное, — как снег убелю; если будут красны, как пурпур, — как волну убелю. (Исаия 1:18)

Я, Я Сам изглаживаю преступления твои ради Себя Самого, и грехов твоих не помяну. (Исаия 43:25)

Все мы блуждали, как овцы, совратились каждый на свою дорогу: и Господь возложил на Него грехи всех нас. (Исаия 53:6)

Блаженны, чьи беззакония прощены и чьи грехи покрыты. Блажен человек, которому Господь не вменит греха. (Римлянам 4:7-8)

Итак нет ныне никакого осуждения тем, которые во Христе Иисусе живут не по плоти, но по духу. (Римлянам 8:1)

Также рассмотрим несколько фрагментов, касающихся упования на совершенную праведность Христа:

Ибо, как непослушанием одного человека сделались многие грешными, так и послушанием одного сделаются праведными многие. (Римлянам 5:19)

Ибо, не разумея праведности Божьей и усиливаясь поставить собственную праведность, они не покорились праведности Божьей, потому что конец закона — Христос, к праведности всякого верующего. (Римлянам 10:3-4)

От Него и вы во Христе Иисусе, Который сделался для нас премудростью от Бога, праведностью и освящением и искуплением. (1 Коринфянам 1:30)

Ибо не знавшего греха Он сделал для нас жертвою за грех, чтобы мы в Нем сделались праведными пред Богом. (2 Коринфянам 5:21)

И найтись в Нем не со своею праведностью, которая от закона, но с тою, которая через веру во Христа, с праведностью от Бога по вере. (Филиппийцам 3:9)

Рекомендую вам молитвенно (то есть, прося Святого Духа направлять вас) поразмышлять над каждым из этих фрагментов Писания и выбрать из каждой категории два или три, которые касаются вас больше всего. Выучите их наизусть и начните использовать ежедневно, чтобы укрепить свою веру в великий Божий обмен. Затем каждый раз, когда видите, что скатываетесь к взаимоотношениям с Богом, основанным на внешнем поведении и заслугах, возвращайтесь к этим стихам и просите Бога сделать их для вас жизненно реальными.

В этой главе мы уже рассмотрели мудрые слова Ричарда Лавлейса (конец XX века), Бенджамина Уорфилда (конец XIX — начало XX века) и Роберта Холдейна (начало XIX века). Теперь хочу еще больше углубиться в прошлое, в XVII столетие, и представить вашему вниманию высказывания великого пуританского богослова Джона Оуэна о ежедневном принятии Евангелия. Приведенные ниже цитаты — это краткая выборка примерно из трех страниц его выдающегося труда «Сопричастность Троидиному Богу».

Святые совершают фактический обмен с Господом Иисусом: их грехи на Его праведность. Это включает в себя многие аспекты.

Они никогда не дают умереть в своих сердцах чувству вины и тяжести греха, даже когда видят какие-либо утешительные подтверждения их личного принятия Богом. Чувство прощения вытесняет ужас и страх, но не обоснованное чувство вины за грех. Это повседневное занятие для Божьих свя-

тых: испытывать горечь, которую приносит грех — их грехи. И что же делают святые? Они собирают свои грехи, кладут их на весы закона, рассматривая их и оценивая их значимость и тяжесть...

Они вслушиваются в голос Христа, призывающего их прийти к Нему со своим бременем: «Придите ко Мне, все труждающиеся и обремененные» [Матфея 11:28]. «Придите со своими бременами. Придите, о, бедные души, со своей виной за грех». Но зачем? Что это даст? «Потому, что они Мои, — говорит Христос. — Это договор, который Я заключил с Моим Отцом: прийти и взять ваши грехи, унести их прочь. Они были Моим уделом. Отдайте Мне свои бремена, отдайте Мне все свои грехи. Вы не знаете, что с ними делать, Я же прекрасно знаю, как избавиться от них, чтобы Бог был прославлен, а ваши души — избавлены»...

Они слагают свои грехи у креста Христова, на Его плечи. Это великий и смелый шаг веры в благодать, верность и истинность Бога — стать у креста и сказать: «Да, Он был изъязвлен за мои грехи, изранен за мои преступления, и наказание — цена моего примирения — на Нем. Так Он стал грехом ради меня, и вот, я отдаю мои грехи Ему, способному понести и претерпеть их. Он требует их из моих рук, и чтобы я был доволен тем, что Он разберется с ними, и от всего сердца согласен на это». Это повседневный труд, и не представляю, как без него можно сохранять хоть какой-то мир с Богом.

Так, верую отдав свои грехи Христу и увидев, как Бог возлагает их все на Него, святые приближа-

ются и берут у Него ту праведность, которую Он приготовил для них, исполнив этим всю полноту сказанного апостолом: «Не знавшего греха Он сделал для нас жертвою за грех, чтобы мы в Нем сделались праведными пред Богом» (2 Коринфянам 5:21). Они размышляют над тем, как Он предлагает Себя и Свою праведность, чтобы им стать праведными пред Богом, а затем берут и принимают это, совершая благословенный обмен веры.

Это вселяет в души святых огромную любовь к Нему и позволяет должным образом оценить Его Самого, Его любовь, праведность и благодать. Обнаружив и повседневно используя это, они будут поступать именно так. Кто бы не полюбил Его? «Я был с Господом Иисусом, — может сказать бедная душа. — Я оставил с Ним мои грехи и бремена, а Он дал мне Свою праведность, благодаря которой я смело прихожу к Богу».⁵

Эта цитата гораздо длиннее тех, которые я обычно включаю в книги, но я хочу, чтобы вы узнали написанное Джоном Оуэном примерно 350 лет назад. Ежедневное принятие Евангелия — это не новая идея. По сути, она уходит корнями даже не в XVII век Джона Оуэна, а гораздо глубже — к самому апостолу Павлу!

Также хочу обратить ваше внимание на следующие слова Джона Оуэна: «Это повседневное занятие для Божьих святых: испытывать горечь, которую приносит грех», а также: «Это повседневный труд, и не представляю, как без него можно сохранять хоть какой-то мир с Богом». Ежеднев-

ное принятие Евангелия — это, безусловно, повседневный труд. Вот почему мы должны каждый день проповедовать Евангелие самим себе.

НАША РЕАКЦИЯ

В Римлянам 5:20 Павел отмечает: «Когда умножился грех, стала преизобилывать благодать». Он предвидел, что из его, на первый взгляд, неосмотрительного утверждения могут сделать ошибочные выводы, и потому постарался разъяснить свою мысль в Римлянам 6:1-14. Аналогичным образом, ошибочные выводы могут быть сделаны и из моего акцентирования внимания на той истине, что во Христе наши грехи прощены, мы названы праведными в Нем, и получаем через Него все Божье благоволение и Его благословения независимо от каких-либо дел с нашей стороны.

Кроме того, я знаю, что некоторые пасторы, миссионеры, учителя Библии и сотрудники христианских служений будут обеспокоены тем, что основная мысль этой главы может подрвать основы целенаправленного стремления к изменению, которое мы хотим видеть в жизни тех, кого учим и наставляем. Я понимаю эту обеспокоенность и надеюсь, что в следующей главе

ЕЖЕДНЕВНОЕ УПОВАНИЕ
НА ХРИСТА ЯВЛЯЕТСЯ
ЕДИНСТВЕННОЙ ИСТИННОЙ
И ПРОЧНОЙ МОТИВАЦИЕЙ
ДЛЯ СТРЕМЛЕНИЯ
К ДУХОВНОМУ
ПРЕОБРАЗОВАНИЮ



мы сможем увидеть из Писания, что ежедневное упование на Христа является единственной истинной и прочной мотивацией для стремления к духовному преобразованию.

ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ В ГРУППАХ

1 Что подразумевает выражение «взаимоотношения с Богом, основанные на внешнем поведении и заслугах»? Какими малозаметными способами этот вид отношений проявляется в вашей жизни?

2 Как выглядит с практической точки зрения «пробывание в нынешней реальности» нашего оправдания? Какое влияние это оказывает на наши взаимоотношения с Богом и с другими людьми?

3 Что подразумевается под «ежедневной проповедью Евангелия самому себе» с практической точки зрения? Как человек может это делать?



ГЛАВА

VI

Мотивирующая сила Евангелия



И услышал я голос Господа, говорящего: «Кого Мне послать, и кто пойдет для Нас?» И я сказал: «Вот я, пошли меня».

Исаия 6:8

Исаия был полностью опустошен морально и духовно своим видением бесконечной Божьей святости. Но вот, серафим провозгласил ему Евангелие: «Беззаконие твое удалено от тебя, и грех твой очищен» (Исаия 6:7).

Как только Исаия услышал голос Господа, говорящий: «Кого Мне послать, и кто пойдет для Нас?», — он ответил: «Вот я, пошли меня» (стих 8). Его реакция была мгновенной и спонтанной. Исаия сказал: «Вот я», — а не что-то вроде «я тут». Последний вариант подчеркивает местонахождение, в то время как «вот я» означает «я готов». Исаия

не задавал никаких вопросов наподобие: «Куда пойти?» или «Что делать?» По сути, он предоставил Богу полную свободу действий в своей жизни. Он сказал: «Вот я, пошли меня». Почему Исаияотреагировал подобным образом? Потому что он был настолько глубоко впечатлен Евангелием, что откликнулся на Божий призыв с сердечной благодарностью за все, совершенное для него Богом.

Давайте поразмышляем о моменте времени, в который был призван Исаия. Предположим, он бы слышал Божий призыв до своего видения Божьей святости. Если наше представление верно, то, будучи внешне праведным, соблюдающим закон евреем, Исаия вполне мог ответить: «Вот я, Господь. Я подхожу на роль Твоего глашатая». После этого он, скорее всего, отправился бы к своему народу в состоянии самоправедности, а не любви и сострадания.

Или, предположим, Исаия слышал Божий призыв после того, как был полностью опустошен осознанием своего греха, но до того, как слышал Евангелие. В таком случае, его ответ, вполне вероятно, звучал бы так: «Только не я, Господь. Еще несколько минут назад я бы вызвался, но не сейчас. Я человек с нечистыми устами и совершенно не годюсь на роль Твоего глашатая».

Услышать Божий призыв и мгновенно ответить на него с глубокой сердечной благодарностью Исаия оказался в состоянии только после того, как болезненно осознал свою греховность и получил заверение, что его грехи прощены.

Остановимся подробнее на слове «благодарность». Вы можете на мгновение одолжить мне ручку, чтобы я поставил свою подпись. Возвращая ее обратно, я скажу: «Спасибо». Это самый базовый уровень благодарности — по сути, элементарная вежливость. Но когда вы спасете из горящего здания моего ребенка, и я скажу: «Не знаю, как вас и благодарить», — это значительно более высокий уровень благодарности. А теперь поднимем причину нашей благодарности на максимально возможный уровень. Христос избавил нас от вечного Божьего проклятия, став проклятием вместо нас (см. Галатам 3:13). В таком случае у вас будет благодарность Исаии. Именно этот уровень благодарности мотивирует нас повиноваться Христу и служить Ему как Господу.

ГРЕШНИЦА

Исаия не единственный упомянутый в Библии человек, продемонстрировавший последовательность «вина — Евангелие — благодарность» в действии. Мы также видим это в прекрасной истории о грешнице, помазавшей ноги Иисуса, рассказанной в Луки 7:36-50. Известный радиоведущий Пол Харви в ежедневном выпуске новостей часто произносил ставшую легендарной фразу: «А теперь — продолжение истории». Эпизод, описанный в Луки 7, имеет смысл только в том случае, если предположить, что Лука рассказывает нам продолжение истории. Но каким же тогда было ее начало?

Лука описывает здесь женщину как «грешницу», не открывая нам характер ее греха. Возможно, она вела аморальный образ жизни, а может и нет, но однозначно, что в городе у нее была плохая репутация. Фарисей Симон был возмущен тем, что Иисус позволил ей прикоснуться к Себе, поскольку знал, что она — «грешница» (стих 39).

Таким образом, начало истории заключалось в том, что у этой грешницы ранее уже была встреча с Иисусом — возможно, незадолго до событий, описанных в седьмой главе Евангелия от Луки. Она, как Исаия, болезненно осознала свой грех и, опять-таки, как Исаия, получила от Иисуса заверение в том, что ее грехи прощены. В продолжении этой истории мы читаем в Евангелии от Луки, что Иисус был приглашен на обед к фарисею Симону. Грешница, узнав об этом, пришла в дом к Симону с алебастровым сосудом мирры, чтобы помазать ноги Иисуса.

По традиции того времени, в помещение, где проходила трапеза, свободно допускались непрошеные гости. В этом не было ничего необычного. Они могли занимать места по периметру комнаты и слушать застольные разговоры. Действия этой женщины были необычны тем, что она, известная своей плохой репутацией, посмела войти в дом фарисея — представителя группы, славящейся строгим внешним соблюдением закона и самоправным отношением к другим людям. (В качестве хорошего примера можно привести рассказ о фарисее и мытаре, молящихся в храме, записанный в Луки 18:9-14.)

Более того, женщина не только осмелилась войти в дом Симона, но и вместо того, чтобы занять место в дальнем углу комнаты, направилась напрямик к Иисусу с намерением помазать Его ноги. Остановившись позади Него у Его ног, она заплакала, и это были не несколько упавших слезинок, а настоящие потоки. Слез было столько, что ноги Иисуса стали от них мокрыми. Для того чтобы по достоинству оценить следующий поступок женщины, полезно отметить, что Симон полностью проигнорировал правила этикета по отношению к Иисусу, не омыв Ему ноги (см. стих 44). Поэтому, когда Лука говорит о том, что женщина вытерла ноги Иисуса своими волосами, это подразумевало не просто осушение слез. Она буквально омыла их в слезах своими собственными волосами, а затем поцеловала и намазала миррой.

Симон пришел в ужас от того, что Иисус позволил этой грешнице с известной репутацией прикасаться к Нему. Иисус, зная мысли Симона, рассказал ему притчу о заимодавце, у которого было два должника. Один задолжал пятьсот динариев, а другой — пятьдесят. Видя, что они не могут расплатиться, он простил долг обоим. Затем Иисус спросил у Симона, кто из этих двоих возлюбил заимодавца больше. Тот ответил: «Думаю, тот, которому более простил». «Правильно ты рассудил», — сказал Иисус Симону.

Далее Он сравнил вопиющее пренебрежение элементарной вежливостью, продемонстрированное Симонам, с обильным проявлением любви со стороны грешницы. Заключение Иисуса читаем

в стихе 47: «Потому сказываю тебе: прощаются грехи ее многие за то, что она возлюбила много, а кому мало прощается, тот мало любит». На первый взгляд, оно кажется странным, поскольку в отрыве от контекста якобы говорит, что женщина была прощена за то, что много любила. Совершенно очевидно, что Иисус не вкладывал в Свое высказывание такой смысл, потому что это полностью противоречило бы морали притчи о заимодавце. Кроме того, это идет вразрез принципу Нового Завета, согласно которому наша любовь к Христу может быть только реакцией на Его любовь к нам.

Скорее, Иисус имел в виду, что обильное проявление любви к Нему стало доказательством того, что женщина глубоко в сердце уже пережила реальность Его прощения. В таком случае, почему же Иисус сказал ей в тот момент: «Прощаются тебе грехи», — если она уже была прощена?

Не забывайте, что эту женщину в городе знали как грешницу. У нее была дурная репутация, поэтому слова Иисуса о прощении были рассчитаны на две целевые аудитории. Во-первых, Симон и остальные гости должны были услышать, что у Иисуса есть власть прощать грехи — то, что фарисеи яростно оспаривали (см., например, Луки 5:17-26). Но, кроме того, слова Иисуса оказались полезными для самой женщины. Это стало публичным заявлением о том, что она прощена; что ее греховное прошлое очищено; что ее грехи, хотя и были, как багряное, стали белы, как снег

(см. Исаия 1:18). Разумеется, Иисус мог сказать это только зная, что вскоре предстояло пролить-ся Его крови, которая должна была обеспечить основание для прощения этой женщины (см. Ев-реям 9:22; Откровение 7:14).

ОТЛИЧИЯ И ПОДОБИЕ

Сравнение опыта, пережитого Исаией и греш-ницей — это исследование одновременно отличий и подобия. С точки зрения отличий, у этих двух эпизодов диаметрально противоположная подо-плека. Исаия был высокочтимым представителем высших слоев иудейского общества. Он относил-ся к элите и, по всей видимости, был праведным евреем, соблюдающим закон. Грешница же, если и не славилась аморальным образом жизни, то явно пользовалась в городе плохой репутацией и, ско-рее всего, была изгоем в глазах уважаемой части общества. Даже Сам Иисус упомянул о ее «мно-гих грехах» (Луки 7:47). Большой контраст труд-но представить. Тем не менее, опыт Исаии, как ни удивительно, во многом подобен опыту грешницы. Они оба встретились с Богом. Исаия увидел Его сидящим на престоле в Его бесконечной святости.¹ Грешница встретила с Иисусом в Его человече-ском воплощении. Однако и она, и Исаия в Божьем присутствии болезненно осознали свой грех. Они оба глубоко прочувствовали радость Евангелия. Исаия услышал: «Беззаконие твое удалено от тебя, и грех твой очищен» (Исаия 6:7). Лука не открыл нам, что именно услышала грешница, но, несо-

мненно, это были слова вроде: «Прощаются грехи твои многие».

Как Исаия, так и женщина исполнились глубокой сердечной признательностью за прощение их грехов. Исаия выразил это в своем благодарном отклике на Божий призыв: «Кого Мне послать, и кто пойдет для Нас?» Грешница же выразила свою признательность тем, что осмелилась войти в дом фарисея и продемонстрировать самоотверженное поклонение Тому, Кто ее простил.

Норвал Геденхайс, автор известного комментария к Евангелию от Луки, исследуя эпизод с грешницей, в заключение отметил:

Настоящей любви к Христу должно предшествовать глубокое осознание собственной греховности и негодности для принятия Святым Богом, а также — уверенность в том, что наши грехи, какими бы огромными они ни были, прощены ради Иисуса. Любовь к Господу, не утвержденная на этих двух основаниях, не может быть искренней или долговечной.²

Перефразировав это в более сжатой форме, я сказал бы: «Основанием нашей любви к Богу является осознание собственной греховности и уверенность в прощении».

ВИНОВНОСТЬ, БЛАГОДАТЬ И БЛАГОДАРНОСТЬ

Гейдельбергский Катехизис, опубликованный в 1563 году, известен тем фактом, что его структура целенаправленно строилась на трех концеп-

циях: виновность, благодать и благодарность. Я предпочел вместо слова «благодать» использовать «Евангелие», но суть от этого не меняется. Евангелие — это послание о совершенном Христом в Его жизни и смерти. Благодать же, как мы увидим в следующей главе, — это результаты совершенного Христом в нашей жизни.

Виновность, Евангелие (или благодать) и благодарность — это сюжетная линия в истории как Исаии, так и грешницы. Так же звучал до этого момен-

та и лейтмотив данной книги, за тем исключением, что я добавил еще одно слово: «Бог». Именно созерца-

ОСНОВАНИЕМ НАШЕЙ
ЛЮБВИ К БОГУ ЯВЛЯЕТСЯ
ОСОЗНАНИЕ СОБСТВЕННОЙ
ГРЕХОВНОСТИ И
УВЕРЕННОСТЬ В ПРОЩЕНИИ



ние безграничной Божьей святости пробудило у Исаии болезненное осознание своего греха, что привело к глубокой признательности за Евангелие и, как следствие, — к радостному выражению благодарности.

В истории о грешнице Иисус сказал: «Кому мало прощается, тот мало любит» (Луки 7:47). Это является наглядным описанием нашей современной христианской культуры. Из-за своей склонности определять грех в терминах вопиющих грехов нашего общества мы мало осознаем личную виновность перед бесконечно святым Богом. Как следствие, мы мало ценим прощение наших грехов и потому проявляем мало энтузиазма в неуклонном стремлении к святости

или жертвенном служении Богу. Последовательность «виновность — благодать — благодарность» в жизни большинства из нас отсутствует.

Я понимаю, что никто из нас не получал видений Божьей святости, подобных тому, какое было у Исаии, и лишь у немногих прошлое было откровенно греховным, как у той грешницы. Многие из нас воспитывались в христианских или, по крайней мере, порядочных семьях, поэтому нам, может быть, сложно отождествиться с Исаией или грешницей. В таком случае, вопрос заключается не в том, был ли наш опыт подобен пережитому ими, а в том, возрастаем ли мы с каждым годом все больше в осознании собственной остаточной греховности и, как следствие, своей отчаянной зависимости от пролитой крови и праведности Христа.

Англиканский епископ Джон Райл (1816—1900), современник Чарльза Сперджена, писал: «Человек, душа которого ‘возрастает’, все острее с каждым годом ощущает свою греховность и недостойность... Чем больше он приближается к Богу, видя Его святость и совершенство, тем чувствительнее становится к собственным бесчисленным изъяснам».³ Возрастаем ли мы? Видим ли с каждым годом все яснее свою остаточную греховность? Принимаем ли мы ежедневно Евангелие, чтобы глубже осознать истины прощения своих грехов и вменения нам праведности Христа?

Иисус сказал: «Кому мало прощается, тот мало любит», — но, как мы видим из жизни Исаии и грешницы, справедливо и обратное утверждение:

«Кому много прощено, тот много любит». Тот же, кто много любит, проявляет много послушания и много служит.

ПОД УПРАВЛЕНИЕМ ЛЮБВИ

Апостол Павел испытал на себе мотивирующую силу Христовой любви. Во 2 Коринфянам 5:14-15 он заявил: «Ибо любовь Христова объемлет нас, рассуждающих так*: если один умер за всех, то все умерли. А Христос за всех умер, чтобы живущие уже не для себя жили, но для умершего за них и воскресшего». Павел сказал, что любовь Христа [к нему] объемлет, контролирует его, то есть оказывает на него сильное руководящее и сдерживающее влияние. Обратите внимание на слова «руководящее» и «сдерживающее».

ПАВЛОМ РУКОВОДИЛО И
УПРАВЛЯЛО ОСОЗНАНИЕ
ХРИСТОВОЙ ЛЮБВИ



Кеннет Уэст, читавший в прошлом веке лекции по греческому языку в Библейском институте Муди, создал расширенный перевод Нового Завета в попытке передать больше нюансов многих греческих слов. Вот, как он перевел 2 Коринфянам 5:14: «Любовь Христа [ко мне] давит на меня со всех сторон, направляя лишь одним путем и не позволяя выбирать другого, обволакивая меня нежностью, даруя мне побудительный мотив».⁴

*Буквальный перевод этой фразы в англоязычных Библиях такой: «Любовь Христа контролирует нас, ибо мы рассудили так ...» — *Прим. ред.*

Обратите внимание, что Павлом руководило и управляло осознание Христовой любви. Она вела его к одной цели, не позволяя рассматривать никакую другую. Источником управления, руководства и мотивации для Павла был не страх наказания и не ожидание награды, а исключительно потрясающий факт Христовой любви. И где он увидел любовь Христа? На кресте. Павел пришел к выводу, что Христос умер за нас и конкретно за него. Об этом же он говорит в Галатам 2:20: «Живу верою в Сына Божьего, возлюбившего *меня* и предавшего Себя за *меня*» (курсив автора).

В определенном смысле, мы видим похожие обстоятельства в жизни Павла, Исаии и грешницы. Подобно Исаии, Павел был взращен на богатом еврейском наследии и мог искренне сказать о себе: «По правде законной — непорочный» (Филиппийцам 3:6). Однако, по его же собственным словам, Павел был «хулиитель и гонитель [христиан] и обидчик [Иисуса]» (1 Тимофею 1:13). На закате своей жизни он назвал себя величайшим из грешников (см. стих 15).

Но по дороге в Дамаск Павел пережил встречу с воскресшим и прославленным Христом. К своему ужасу, он осознал, что этот Иисус, Которого он хулил и последователей Которого преследовал, был ни кем иным, как Божьим Сыном. И Павел принял милость и благодать (см. 1 Тимофею 1:13-14). Подобно Исаии и грешнице, он ощутил любовь Христа, которая объяла его со всех сторон, и, начиная с этого момента, руководила им и направляла его жизнь.

Павел испытал те же самые виновность, благодать и благодарность, что Исаия и грешница. Хотя лишь немногие из нас могут отождествиться с Исаией, грешницей или Павлом в драматичности их переживаний, нам следует стремиться к их результатам: отклику в виде благодарности и любви к Христу, которые понуждают и подталкивают нас жить не для самих себя, а для Него, возлюбившего нас и предавшего Себя за нас.

Новозаветные послания полны императивов, то есть увещаний и призывов стремиться к святости, облекаться в характер Христа и отдавать свое тело в живую жертву. Однако все эти императивы неизменно опираются на объективную истину совершенного Иисусом для нас в Его безгрешной жизни и искупительной смерти.

Будучи молодым христианином, я не понимал этого и обратился напрямую к императивам, чтобы выяснить, как должен поступать. В первые годы служения учителем

Библии я преподавал, исходя из этой же концепции исполнения. Я противопоставлял предписания Слова

Реальность такова, что во внутреннем конфликте между долгом и желаниями зачастую побеждают последние



греховным желаниям плоти. Я учил, что мы должны наполнять разум этими повелениями Писания, чтобы укрепиться в борьбе с желаниями плоти. Но реальность такова, что во внутреннем конфликте между долгом и желаниями зачастую побеждают последние. Даже когда побеждает долг, обычно это

является чем-то принудительным, а не естественной реакцией любви и благодарности.

Но вот, посреди служения, которое я считал плодотворным и результативным, Святой Дух начал снимать с моего сердца слой за слоем, открывая притаившиеся в нем порочность и безнравственность. Там не было «больших» грехов — лишь уродливое гнездо того, что я называю «терпимыми» грехами.

Я обратился к Евангелию. Моим спасательным кругом стал стих из Исаии 53:6: «Все мы блуждали, как овцы, совратились каждый на свою дорогу; и Господь возложил на Него грехи всех нас». Я начал петь некоторые из старых евангельских гимнов, которые выучил еще в детстве. Знакомые строки: «Такой, как есть, без оправданий, и кровью я Твоей омыт» и «Прихожу я с пустыми руками, чтобы только прильнуть ко кресту» — приобрели для меня новый смысл. Я на собственном опыте понял, что, даже будучи верующим, вовлеченным в служение, я по-прежнему нуждаюсь в Евангелии — буквально каждый день!

Когда я начал изучать Писание с этим новым пониманием, Бог по Своему провидению привлек мое внимание к авторам из предыдущих поколений вплоть до реформаторов XVI века и пуритан XVII века, которые подчеркивали важность Евангелия в процессе нашего преображения. В предыдущей главе вы увидели лишь некоторые выдержки из этого учения.

Но позвольте привести вам еще пару цитат. Одна из них принадлежит жившему в XVIII

веке Джону Ньютону, автору известного гимна «О, благодать», а вторая — его другу, поэту Уильяму Куперу.

С тех пор, как мы красу Его познали,
Наш долг и наша радость на века
Едиными в своих порывах стали,
Хоть были, как два заклятых врага.

ДЖОН НЬЮТОН⁵

Закон увидев, что исполнен был Христом,
Услышав голос: «Ты прощен» в тиши,
Раб в миг становится дитем,
А долг — желанием души.

УИЛЬЯМ КУПЕР⁶

Да, Писание богато императивами Божьей воли для нас. Они являются одним из нескольких инструментов, используемых Святым Духом для нашего преображения. Да, наш долг действительно состоит в том, чтобы реагировать на эти императивы в послушании. Но Бог желает, чтобы мы *жаждали* исполнять то, что является нашим *долгом*. Он желает, чтобы мы *хотели* делать то, что *должны* делать. Только любовь Христа, открытая в Евангелии, и наш отклик благодарности на Его благодать приносят в долг желание, меняя «обязан» на «хочу».

Однако, реальность христианской жизни такова, что, даже проникаясь все более и более желанием исполнять свой долг, мы по-прежнему видим сражение между плотью и духом. Даже если мы не до конца понимаем всего сказанного Павлом в Римлянам 7:14-25, большинство из нас

могут отождествиться, по крайней мере, с некоторыми из слов Павла, наподобие: «Не понимаю, что делаю; потому что не то делаю, что хочу, а что ненавижу, то делаю» (стих 15) или «Я нахожу закон, что, когда хочу делать доброе, прилежит мне злое» (стих 21).

Очевидно, что эта напряженность между желаниями и поступками может привести к разочарованию и отчаянию. По правде говоря, чем больше мы возрастаем, тем больше усиливается конфликт между знаниями, желаниями и кажущимся прогрессом. Это происходит потому, что, как выразился Джон Райл, «человек, душа которого ‘возрастает’, все острее с каждым годом ощущает свою греховность и недостойность». В таком случае, как мы можем сохранять мотивацию пред лицом этой постоянно возрастающей напряженности?

Ответ — посредством Евангелия; а именно — через осознание совершенной праведности Христа, вмененной нам. Ежедневно борясь со своим внутренним конфликтом между знаниями, желаниями и кажущимися достижениями, мы в действительности соединены со Христом (мы в Нем) и Его безупречным послушанием. Мы никогда не должны упускать из виду эту славную истину, и поступать так ежедневно, принимая реальность нашего оправдания, нашего положения праведников во Христе. Только так мы будем мотивированы не ослабевать в стремлении к святости даже пред лицом возрастающей напряженности.

Итак, мы посвятили три главы Евангелию

и выяснили, что оно собой представляет, каким образом мы должны ежедневно принимать его, и как это мотивирует нас исполнять свою часть в процессе духовного преобразования. Возможно, вы уже задаетесь вопросом, когда же мы перейдем непосредственно к самому процессу преображения? Скоро. Но прежде нам надо поразмышлять на тему благодати. Что она собой представляет, и в чем заключается опасность впасть в некоторые распространенные заблуждения о ней, сдерживающие процесс духовного преобразования?

ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ В ГРУППАХ

1 *Вспомните, ощущали ли вы когда-нибудь себя переполненными благодарностью за Евангелие и любовью к Христу? Расскажите, когда это было и почему.*

2 *Поразмышляйте пару минут о своих грехах. Приходят ли вам на ум только «большие» грехи? О каких из своих «терпимых» грехов вы знаете?*

3 *Каков ключ к преобразованию «долга» в «желание» и «обязан» в «хочу»?*



ГЛАВА **VII**

Понимание Божьей благодати



Грех не должен над вами господствовать, ибо вы не под законом, но под благодатью. Что же? Станем ли грешить, потому что мы не под законом, а под благодатью? Никак.

Римлянам 6:14-15

Слово «благодать» во всей полноте его понимания — это одна из самых драгоценных истин Писания. Даже в светской американской культуре «О, благодать» Джона Ньютона считается самым популярным гимном современности. Тем не менее, как ни печально, концепцию благодати в том виде, в котором она представлена в Библии, зачастую понимают неверно. Фактически, ее нередко извращают до мировоззрения, согласно которому мы можем жить, как нам вздумается, не принимая во внимание закон, то есть нравственное волеизъявление Бога.

Например, некоторые люди трактуют слова Павла: «Вы уже не

под законом, а под благодатью» таким образом, что мы уже не подчинены нравственному волеизъявлению Бога и, следовательно, вольны жить, как нам заблагорассудится.

Другие настолько далеко не заходят, но полагают, что Божья благодать подразумевает, что Бог не обращает особого внимания на наш грех, или, как говорится, «смотрит на нас сквозь пальцы». Есть и такие, кто полагают, что у Бога есть некая «кривая оценивания», и они занимают на ней достаточно высокое положение, поскольку, конечно же, лучше большинства других.

Один благонамеренный автор, желая возвеличить Божью благодать, дошел до того, что выразил свое понимание благодати следующим образом: «Мы приняты и любимы Богом такими, какие мы есть. Божье одобрение не нужно зарабатывать. Оно просто существует».

Все эти неверные представления о Божьей благодати привели к созданию атмосферы так называемой «дешевой благодати», или «легкой веры». С богословской точки зрения, это мировоззрение (а в некоторых случаях — настоящее верование) известно под названием «антиномизм», что значит «против закона».

Такой подход не нов. Еще в эпоху апостолов Иуда говорил о «нечестивых, обращающих благодать Бога нашего в повод к распутству» (Иуды 4). Павел, предвидя возможное непонимание его учения о благодати, уделил опровержениям целую шестую главу Послания к Римлянам. Таким образом, в попытках превратить Божью благодать в лицен-

зию на грех или жизнь по собственному произволу, нет ничего нового, но сегодня они приобрели повсеместный характер.

Поэтому не удивительно, что многие пасторы и христианские лидеры обеспокоены любым акцентированием внимания на жизни по Евангелию или по благодати. Они

усматривают в этом открытую дверь для еще более сильного духа антиномизма, чем тот, который уже принес проклятие в нашу культуру. Я понимаю их обеспокоенность,

В духовной жизни
возрастание возможно
только по вере, а доктрина
безусловной благодати
без какой-либо примеси
человеческих заслуг есть
единственный истинный
объект веры



но уверен, что решение проблемы заключается не в смешивании дел с благодатью, а в обучении ее истинной природе и библейскому отклику на нее. Говоря иначе, я считаю, что правильное понимание Божьей благодати и твердое упование на нее является единственным надежным основанием для прогресса в духовном преображении.

В 1844 году Арчибальд Александер — первый президент Принстонской богословской семинарии — написал книгу под названием «Размышления о религиозном опыте», в которой рассмотрел преграды для возрастания в благодати. (То, что Александер называл возрастанием в благодати, я называю духовным преображением.) В этой книге автор перечислил пять препятствий для возрастания в благодати. Последние четыре из них — это

обычные преграды, которые мы признали бы и сегодня, а вот первая заслуживает особого внимания. Первое препятствие Александер описал как «изъяны нашей веры в безусловность Божьей благодати». Далее он продолжает: «Хранить непоколебимую уверенность в доктрине незаслуженного прощения — это одна из самых сложных задач на земле, а проповедовать эту доктрину во всей ее полноте, не уклоняясь в антиномизм, очень непросто, и потому это редко кто делает».¹ Так что в начале XIX века это было таким же предметом беспокойств, как и сегодня. Служители опасались, что проповедь о благодати приведет к антиномизму.

Это было актуально и в начале XVII века. Епископ Фицсимонс Аллисон в своей книге «Подъем морализма»² заметил среди служителей Англии того времени тенденцию бороться с тревожным распространением антиномизма посредством добавления к вере дел, как основания для правильного положения человека перед Богом и принятия Им.

Вновь обратимся к Арчибальду Александеру. В своей книге он продолжает: «Однако христиане, лишенные надлежащего питания, неизбежно тощат и слабеют. В духовной жизни возрастание возможно только по вере, а доктрина безусловной благодати без какой-либо примеси человеческих заслуг есть единственный истинный объект веры».³

Почему же в качестве первой преграды для духовного возрастания Александер называет изъяны нашей веры в безусловность Божьей благодати? Его рассуждения можно обобщить следующим образом. Мы слишком склонны к тому, чтобы полагаться на

собственные заслуги для обретения уверенности в своем принятии Богом, и слишком склонны к тому, чтобы полагаться на собственную нравственную силу воли в способности духовно возражать.

Таким образом, по мнению Александера, средством против уклонения в антиномизм является не добавление дел к Божьей благодати, а постоянное акцентирование внимания на ней. Но для того чтобы сделать это, не открыв дверь для «дешевой благодати», или «легкой веры», у нас должно быть правильное понимание Божьей благодати и сердечная признательность за нее.

~~~~~ ПРАВИЛЬНОЕ ПОНИМАНИЕ БЛАГОДАТИ ~~~~~

Исторически сложившееся евангелическое определение благодати звучит как «незаслуженное Божье благоволение». В нем нет ничего плохого, но, на мой взгляд, оно недостаточно точное, ибо не передает должным образом суть концепции благодати, представленную в Библии.

Чтобы понять благодать, нам надо осознать, что все мы не только не достойны Божьего благоволения и благословения, но и заслуживаем самого сурового наказания. Каждый из нас заслуживает Божьего проклятия, потому что никто из нас «не исполняет постоянно всего, что написано в книге закона» (Галатам 3:10). Слово «всего» в данном контексте означает «абсолютно всего», без исключений.

За всю историю человечества был только один человек, в совершенстве и до конца исполнивший Божий закон, и это — наш Господь Иисус Христос, как мы увидели в главе 4. В 28-й главе Второзакония Моисей объявил народу Израиля перечень благословений за послушание и проклятий за непослушание. Хотя это было применимо исключительно к израильтянам в обетованной земле, основополагающий принцип вечен. Бог благословляет послушание и проклинает непослушание.

Однако мы не проявляем совершенного послушания, и даже самые искренние наши усилия в этом направлении неизменно терпят неудачу. Никто из нас даже в лучшие из дней не заслужил Божьего благословения. Без Христа мы все были бы под проклятием. Каково же решение нашей дилеммы? Оно только во Христе, Который, как наш представитель и заместитель, заслужил благословения за безупречное послушание и понес на Себе проклятие за наше непослушание.

Исходя из этого, я считаю, что библейское определение благодати звучит так: «Божьи благословения через Христа для людей, заслуживающих Его проклятие». Мы не получаем заслуженное проклятие только благодаря Христу и Его безгрешной жизни и искупительной смерти. Вместо этого мы получаем от Бога благословения, которых не заслуживаем.

Настал момент пояснить взаимосвязь между «Евангелием» и «благодатью». Формально, слово «евангелие» говорит о послании. Это «благая весть» о том, что Бог сделал для нас через Христа. Но, как

уже отмечалось ранее, я использую слово «Евангелие» в качестве обобщающего термина, который описывает все, совершенное Христом в Его безгрешной жизни и искупительной смерти, вместе с плодами Его труда. Как видно из моего определения, Божья благодать сосредоточена на плоде: благословениях, приходящих к нам как результат труда Христова. Важно понимать, что все Божьи благословения для нас являются проявлениями Его благодати. Все они приходят к нам как результат работы, выполненной для нас Христом. Мы не получаем ни одного Божьего благословения в отрыве от совершенного ради нас Христом. Ни единого!

В свете такого понимания Божьей благодати, видите ли вы, насколько поверхностно и ошибочно представление о благодати, как о Божьем попустительстве в отношении некоторых незначительных грехов? Видите ли

вы, что определение благодати: «Мы приняты и любим Богом такими, какие есть. Божье одобрение не нуж-

но зарабатывать. Оно просто существует» — совершенно не соответствует описанию истинной библейской благодати?

В действительности Божье одобрение должно быть заработано, и это — то, что для нас сделал Христос. Между Божьим «безусловным» принятием и принятием, приобретенным для нас Христом, существует огромная разница. Непонимание этого ведет к

Мы не получаем
ни одного Божьего
благословения в отрыве
от совершенного ради нас
Христом



опасному заблуждению. Идея благодати, не включающая в себя нашу полную недостойность благословений и труд Христа, совершенный для нас, направляет людей на ложный путь «дешевой благодати». Но концепция, включающая в себя нашу полную недостойность благословений и труд Христа, совершенный для нас, ведет к благодарению за такую благодать и, как следствие, — к послушанию в любви.

ЕЖЕДНЕВНОЕ УПОВАНИЕ НА БЛАГОДАТЬ

Но правильно понимать благодать еще не достаточно. Мы также должны практиковать ежедневное упование на нее, даже будучи верующими. Позвольте показать вам два противоположных взгляда на благодать в повседневной жизни от двух разных пасторов.

Первый из них во время интервью заметил: «Я не верю, что послушание заслуживает Божье спасение нашей души, но, несомненно, оно заслуживает Божье благоволение для нашей жизни».

Пастор, сказавший эти слова, — хороший человек, искренне желающий, чтобы его паства жила в послушании Богу. Он обеспокоен злоупотреблением благодатью, о чем я уже упоминал ранее, и я разделяю его обеспокоенность. Более того, этот пастор — мой брат во Христе и соратник в Его Царстве, поэтому, хотя и не соглашаюсь с ним, я цитирую его не для того, чтобы критиковать.

Вовсе нет. Я привожу его слова потому, что

понимаю: этот пастор высказывает мнение подавляющего большинства евангельских христиан. Возможно, они не размышляют над этим так, как он, но их интуитивное богословие гласит, что мы спасены по благодати, но поддерживаем отношения с Богом в этой жизни посредством наших дел. Я и сам думал именно так первых четырнадцать лет моей христианской жизни.

Одна из опасностей такого мышления заключается в том, что оно может сформировать у людей ожидание наград от Бога за послушание. Их отношение к жизни выглядит следующим образом:

«Если я буду поступать определенным образом, то могу ожидать, что Бог всегда придет на помощь». Когда же

В НАШИ ДНИ БЕЗМЕРНУЮ ГРЕХОВНОСТЬ СВОЕГО ГРЕХА УПУСКАЮТ ИЗ ВИДУ ДАЖЕ ИСКРЕННИЕ ВЕРУЮЩИЕ



этого не происходит, они думают: «В чем дело? Почему Он ничего не предпринимает, чтобы помочь мне, и что еще я должен сделать?»

На другом конце спектра находятся люди, живущие в страхе перед Божьим наказанием за их грех. Один человек сказал: «Излишне говорить, что мое хождение с Иисусом сопровождалось неудовлетворенностью самим собой. Это была постоянная гонка на беговой дорожке угождения из страха, что Бог только того и ждет, чтобы наброситься на меня за малейшую оплошность».

Это западня. Если мы думаем, что своим послушанием можем заработать Божье благоволение, а непослушанием — Его недовольство, то будем

ожидать, что Бог всегда обязан помогать нам, или, как другая крайность, будем жить в постоянном страхе, что Его терпение вот-вот лопнет.

Апостол Павел высказался о подобном мышлении в Римлянам 4:4: «Воздаяние делающему вменяется не по милости, но по долгу». Павел сказал это в контексте оправдания, но если мы верим в «нынешнюю реальность» нашего оправдания, рассмотренную в главе 5, то эти слова Павла применимы к повседневным взаимоотношениям с Богом точно так же, как и к спасению.

Второй пастор, проживший в Господе много лет, сказал: «Иисус Христос купил и оплатил каждый полученный нами ответ на молитву».⁴

Это слова о благодати. Они хорошо согласуются с еще одним определением благодати, как «Божьей помощи за счет Христа». А оно перекликается с моим вариантом: «Божьи благословения через Христа для людей, заслуживающих Его проклятие».

Вопрос в том, действительно ли мы верим, что заслуживаем Божье проклятие? Придерживаемся ли мы такого взгляда на Божью святость — то есть Его трансцендентное величие и бесконечную нравственную чистоту, — что считаем «вселенской изменой», как выразился Роберт Спраул, даже «незначительные» (в наших глазах) грехи?

Боюсь, в наши дни безмерную греховность своего греха упускают из виду даже искренние верующие. В отличие от нас, благочестивые люди предыдущих столетий видели даже лучшие из своих дел настолько далекими от требуемого Богом совершенства, что считали себя справед-

ливо заслуживающими осуждения даже за свои горячие молитвы. Так, одна из цитат знаменитого проповедника XIX века Чарльза Сперджена гласит: «Все мои труды испорчены грехом и несовершенством. Размышляя обо всем, что когда-либо было совершено мной для Бога, я могу разве что взывать: ‘О, Боже, прости беззаконие моих проявлений святости!’»⁵

Понимаем ли мы, что никогда не сможем заработать Божье благоволение или благословение с помощью послушания, как такового? Петр ска-

зал, что мы должны «приносить духовные жертвы, благоприятные Богу Иисусом Христом» (1 Петра 2:5). Хотя он не дал определение «духовным жертвам», думаю, мы можем предпо-

Послушание,
проистекающее из
благодарности, —
единственно приемлемо
для Бога, и лишь такое
послушание способно
принести радость
в наши сердца



ложить, что он имел в виду наше поклонение, послушание и служение. И Петр говорит, что все это приемлемо для Бога только через Христа. Пуританин Джон Оуэн выразил это следующим образом:

Верующие повинуются Христу, как единственному, благодаря кому наше послушание принимается Богом. Верующие знают, что все их дела немощны, несовершенны и неспособны устоять в Божьем присутствии. Как следствие, они взирают на Христа, как единственного, кто переносит беззаконность их проявлений святости; кто добавляет фи-

миам в их молитвы, выбирает все сорняки из их трудов и делает их приемлемыми для Бога.⁶

Мы спасены по благодати и получаем Божье благоволение по благодати, то есть благодаря труду Христа, совершенному ради нас. В таком случае, зачем вообще нужно послушание, если оно не зарабатывает Божьего благоволения? Ответ, как мы уже увидели, заключается в благодарности за совершенное Богом для нас во Христе. Послушание, проистекающее из благодарности, — единственно приемлемо для Бога, и лишь такое послушание способно принести радость в наши сердца.

НАГРАДЫ БЛАГОДАТИ

Часто поднимают вопрос: «А как насчет новозаветного учения о судилище Христовом, где нам предстоит дать за себя отчет Богу?» (см. 2 Коринфянам 5:10; Римлянам 14:12). Не вызывает сомнений, что мы, как верующие, должны творить «добрые дела», и я подразумеваю под этим хорошие дела как святой жизни, так и служения Богу. Павел сказал, что мы «созданы во Христе Иисусе на добрые дела, которые Бог предназначил нам исполнять» (Ефесянам 2:10).

Однако возникает вопрос: «Вменяются ли нам эти хорошие дела в какую-либо заслугу перед Богом?» Ответ звучит так. Если мы верим, что даже лучшие из наших дел осквернены и несовершенны, то все заслуги приписываются исключительно Христу. Как следствие, все награды,

которые мы получаем от Бога, обусловлены исключительно Его благодатью.

Француз Жак Лефевр д'Этапль (1455—1536), ставший предтечей протестантской Реформации, писал:

Говорить о заслугах по делам — особенно в присутствии Бога — это чистой воды богохульство. Совершенно очевидно, что заслуга не просит о благоволении, а требует должного... Если заслуги и можно кому-то приписать, то только Христу — полностью и по достоинству. Он заслужил все для нас, в то время как мы исповедовали пред Богом, что не заслуживаем ничего, и обращаемся к Нему за благодатью.⁷

Аналогичную мысль выразил и немец Мартин Бугер (1491—1551) — современник Жана Кальвина:

Если Господь и вознаграждает Свой народ за их добрые дела, то не на основании их праведности, а исключительно по Своей щедрой благодати и ради Его драгоценного Сына, в Котором Он избрал нас для вечной жизни еще до основания мира и сотворил нас для добрых дел, которыми действует в нас через Него (Иоанна 15:5) и которые так щедро вознаграждает. Следовательно, вознаграждая наши добрые дела, Бог вознаграждает Свои дела и дары в нас, а не наши собственные труды.⁸

Не забывайте, что эти утверждения о взаимосвязи между благодатью и наградами были написаны в начале XVI века. Впрочем, еще за семьсот лет до рождения Христа пророк Исаия сказал: «Господи ... все дела наши Ты устрояешь для нас» (Исаия 26:12).

Вернувшись из своего миссионерского путешествия, Павел и Варнава «рассказали [церкви в Антиохии] все, что сотворил Бог с ними, и как Он отверз дверь веры язычникам» (Деяния 14:27). Позже Павел написал: «Мне, наименьшему из всех святых, дана благодать сия [абсолютно незаслуженная привилегия] — благовествовать язычникам неисследимое богатство Христово» (Ефесянам 3:8). Так что давайте прекратим думать о наших наградах и всецело сосредоточимся на Божьей благодати, данной нам через Христа Иисуса. А затем, движимые благодарностью, будем от всего сердца повиноваться и служить Ему.

БЛАГОДАТЬ И ПРЕОБРАЖЕНИЕ

Если мы воспринимаем благодать как Божьи благословения (обратите внимание на множественное число), получаемые через Христа, то осознаем, что Его благодать динамична. Это не просто какая-то благожелательность, но Бог, действующий нам во благо. В более широком смысле, все разнообразные проявления благодати в Библии можно обобщить под двумя основными заголовками: «привилегии» и «сила». Иногда Павел использовал эти два слова в одном предложении или в двух, чтобы эффективно слить их воедино. Рассмотрим, например, 1 Коринфянам 15:9-10:

Ибо я наименьший из апостолов, и недостойн называться апостолом, потому что гнал церковь Божью. Но благодатью Божьей есмь то, что есмь; и благодать Его во мне не была тщетна, но я более

всех их потрудился; не я, впрочем, а благодать Божья, которая со мною.

Прежде всего, Павел говорит о Божьей благодати, как незаслуженной привилегии быть апостолом, и, в то же время, отмечает, что эта благодать эффективно поработала в нем, что явно указывает на Божью силу. То, что Бог иногда приравнивает Свою благодать к Своей силе, четко показано во 2 Коринфянам 12:9, где Павел цитирует слова, сказанные ему Богом: «Довольно для тебя благодати Моей, ибо сила Моя совершается в немощи». Но Божья сила всегда приходит к нам через Христа и от Святого Духа. Именно Христос заслужил для нас Божью силу, и только благодаря служению Святого Духа в нас эта сила применима к нам и начинает действовать в нашей жизни. Вот почему Павел молился Отцу: «Да даст вам, по богатству славы Своей, крепко утвердиться Духом Его во внутреннем человеке» (Ефесиям 3:16).

Павел написал Тимофею: «Итак укрепляйся, сын мой, в благодати Христом Иисусом» (2 Тимофею 2:1). Глагол «укрепляйся» здесь несет смысловую нагрузку страдательного залога настоящего времени. Настоящее время указывает на постоянное, продолжительное действие, а страдательный залог описывает нечто, совершаемое с объектом. Мы могли бы перефразировать слова Павла следующим образом: «Пусть источник силы, расположенный вне тебя самого, постоянно тебя укрепляет». И что же это за источник? — Благодать, которая в Христе Иисусе. Это Божья сила, приходящая к нам через Христа и действующая в нас Святым Духом.

Важно, чтобы мы воспринимали Божью силу, как проявление Его благодати, поскольку сейчас мы достигли переходной точки в нашем исследовании преображения, основанного на Евангелии. До этого момента мы были сосредоточены на Евангелии, как основании и мотивирующей силе для нашего стремления к духовному преобразованию. Начиная со следующей главы, мы сосредоточимся на самом процессе, где крайне важным аспектом является действие Святого Духа, Который трудится в нас и дарует нам способность трудиться самим. Вот почему содержимое следующей главы вращается вокруг преобразующего действия Святого Духа. И не забывайте, что это преобразующее действие есть проявление Божьей благодати точно так же, как и наше спасение.

ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ В ГРУППАХ

1 *Какие формы «дешевой благодати», или «легкой веры» вы видели или практиковали сами в прошлом?*

2 *Чего больше всего боятся проповедники, передавая послание о благодати? Как бы вы попытались развеять эти страхи?*

3 *Добрые дела, святой образ жизни и служение — все это составные элементы христианской жизни, но вменяются ли они нам, как заслуга перед Богом? Поясните свой ответ.*



ГЛАВА VIII

Преобразующее действие

Святого Духа

Мы же все, не закрывая лица покрывалом, видим, как в зеркале, сияние Славы Господней и преобразуемся, становясь Его подобием и сияя все более яркой славой. Это совершает Господь, а Он есть Дух.

2 Коринфянам 3:18, СРП

Процесс преобразования, описанный в Библии, — это гораздо больше, чем изменение поведения или улучшенная человеческая нравственность. Фактически, это действие Святого Духа в самом центре нашего естества. Писание употребляет слово «преобразаться» по отношению к изменениям, происходящим в верующем, только дважды, и в обоих случаях оно используется в форме страдательного залога. Мы *преображаемся* (см. 2 Коринфянам 3:18) и должны *преобразоваться*

(см. Римлянам 12:2). В обоих случаях мы являемся объектом, а не действующей силой процесса преобразования. Действующей силой выступает Святой Дух.

Разумеется, мы исполняем в этом процессе активную роль. Все нравственные наставления и заповеди в Новом Завете предполагают нашу ответственность в том, чтобы реагировать на них. Мы поговорим подробнее об ответственности в следующих двух главах, а сейчас сосредоточимся на роли и действии Святого Духа. Это необходимо сделать по двум причинам. Во-пер-



Роль Святого Духа

заключается в том, чтобы
передавать нам жизнь и
силу Христа

вых, точно так же,
как мы обладаем
природной склон-
ностью полагать-
ся на собственные
заслуги в повсед-

невных взаимоотношениях с Богом, нам свойственно полагаться и на собственную силу воли и умение «поднапрячься», чтобы достичь изменений в характере.

Мы должны взирать за пределы самих себя на Христа, а не на свои заслуги, дабы обрести уверенность в том, что приняты святым Богом. Точно так же нам нужно взирать за пределы самих себя на Святого Духа, чтобы Он трудился в нас и давал способность трудиться самим. В главе 1 я рассказывал о том, как на ранних этапах стремления к святости просто предполагал, что буду узнавать из Библии Божьи требования ко мне и исполнять их. Я ничего не знал о том, что

на самом деле должен полагаться в этом на Святого Духа. Подозреваю, что большинство христиан интуитивно верят в то же, во что верил я, поскольку их не учили ничему другому.

Вторая причина, по которой нам надо рассмотреть роль Святого Духа в нашем преображении, в том, что из-за некоторых крайностей и ошибочных учений многие из нас стали очень осторожны в отношении Его действия в нашей жизни. Однако, пренебрегая трудом Святого Духа, мы сами себе вредим. В конце концов, Он является неотъемлемой ипостасью Троицы внутри нас. Это кажется чем-то невероятным, но наше тело — храм Святого Духа (см. 1 Коринфянам 6:19). Только вдумайтесь! Святой Дух — одна из трех Личностей Троицы — в буквальном смысле обитает внутри вас, как и Сам Христос обитает в вас через Святого Духа (см. Ефессянам 3:16-17).

В Христе «обитает вся полнота Божества телесно» (Колоссянам 2:9). Все, что у Бога есть для нас, и все, что Он предусмотрел для нас, сосредоточено во Христе. Он — лоза, а мы — ветви (см. Иоанна 15:5). Однако роль Святого Духа заключается в том, чтобы передавать нам жизнь и силу Христа. Как кто-то точно заметил, «Дух применяет то, что дарует Христос». Мы не можем получить ни капли жизни и силы Христа в отрыве от действия Святого Духа в нас.

По поводу нашего преображения авторы Писания иногда говорят о *Боге*, действующем в нас, в других случаях — о *Христе* или даже неопределенно ссылаются на «Него», или «Того»

как в стихе: «Все могу благодаря Тому, кто дает мне силы» (Филиппийцам 4:13, СРП). Однако во всех случаях проявлять и применять в нашей жизни полученное от Бога через Христа — это роль Святого Духа. Таким образом, хотя Личности Христа и Святого Духа разнятся, в процессе нашего преображения они неотличимы. То есть мы можем говорить о силе Христа и о силе Святого Духа как о взаимозаменяемых понятиях. Но, поскольку роль Духа — передавать нам уготованное для нас Отцом и приобретенное Христом, в этой главе мы сосредоточимся на преобразующем действии Святого Духа.

~~~~~ **АВТОР ПИСАНИЯ** ~~~~~

Приступая к изучению действия Духа, нам, в первую очередь, следует взглянуть на Него как на автора Писания. Мы говорим о Библии, как о Божьем Слове, и это действительно так, поскольку Павел сказал: «Все Писание богодухновенно» (2 Тимофею 3:16). Однако Бог создал ее Святым Духом. Как отметил Петр: «Ибо никогда пророчество не было произносимо по воле человеческой, но изрекали его святые Божьи человеки, будучи движимы Духом Святым» (2 Петра 1:21). Это значит, что Святой Дух безошибочно направлял разум людей, создавших Библию, чтобы они записывали в точности то, что Он хотел. Вот почему мы встречаем выражения наподобие: «В Писании предрек Дух Святой устами Давида» (Деяния 1:16; см. также 4:25; 28:25-27; Евреям 3:7-11; 10:15-17).

Таким образом, точно так же, как Бог сотворил вселенную через вчного Божьего Сына (см. Иоанна 1:3; Колоссянам 1:16; Евреям 1:2), Он даровал нам Свое Слово через вчного Духа. В следующей главе мы увидим, что Писание является основным инструментом преобразующего действия Святого Духа в нас. Вот почему мы подчеркиваем важность Писания для нашего духовного возрастания (см. главу 11). Но мы не должны забывать, что именно Святой Дух дал нам Библию, именно Он дает нам способность понимать ее, а также направляет и оснащает нас в применении Писания в повседневной жизни.

ПРОВОДНИК ВОЗРОЖДЕНИЯ

Как потомки Адама, из-за его греха в Эдемском саду мы «родились мертвыми». Павел в Ефесянам 2:1-2 характеризовал нас как «мертвых по преступлениям и грехам вашим, в которых вы некогда жили». Тем не менее, несколькими предложениями ниже он заявил: «Бог, богатый милостью, по Своей великой любви, которою возлюбил нас, и нас, мертвых по преступлениям, оживотворил со Христом» (стихи 4-5). Когда мы были мертвы, Бог оживил нас. Как Он это сделал? Ответ Иисуса, записанный в Евангелии от Иоанна 3:5-8, заключается в том, что мы возрождаемся от Духа. Павел также говорит, что Бог спас нас «баною возрождения и обновления Святым Духом» (Титу 3:5). Таким образом, наше возрождение, опять-таки, приписывается Святому Духу.

Петр сказал, что мы — «возрожденные... от слова Божьего, живого и пребывающего во век» (1 Петра 1:23). Итак, мы возрождены Духом и посредством Божьего Слова. Напомню, что Дух является первичным автором Слова, и потому использует его как инструмент реализации возрождения в нашей жизни. Но в отрыве от обновляющего действия Духа, Слово остается безжизненным.

Я рос, регулярно слыша евангельское послание, и знал, что должен попросить Христа стать моим Спасителем, но из-за ряда досадных обстоятельств, возникших, когда мне было около тринадцати лет, я воздерживался от этого шага. С одной стороны, я хотел быть христианином, но существовало препятствие из прошлого, которое я не мог преодолеть. В таком состоянии я прожил пять лет. Наконец, одним из вечеров, когда мне было восемнадцать, я взмолился: «Боже, я хочу, чтобы Иисус был моим Спасителем, чего бы это ни стоило», — и в тот же миг Дух принес в мой дух свидетельство того, что я — Божье дитя (см. Римлянам 8:15). Божьего Слова самого по себе было недостаточно. Я знал Евангелие, но из-за той проблемы, с которой столкнулся в возрасте тринадцати лет, не мог сделать главный шаг. Что же случилось со мной в восемнадцать? Божий Дух так потрудился во мне, что я решил разобраться с препятствием. Я был возрожден Святым Духом.

СВИДЕТЕЛЬСТВО НАШЕГО УСЫНОВЛЕНИЯ

В Ефессянам 1:4-6 Павел сказал: «[Бог] избрал нас ... предопределив усыновить нас Себе чрез Иисуса Христа, по благоволению воли Своей, в похвалу славы благодати Своей». Что он имел в виду под «усыновлением»? В этом фрагменте Павел говорит о том, что Бог не только оправдал нас, но и принял в Свою семью, как Своих сыновей и дочерей. Термин «оправдание» описывает наши *юридические* отношения с Богом, а «усыновление» — *семейные*. Благодаря нашему единению с Христом, Бог видит нас праведными — такими же праведными, как Его Сын. Кроме того, благодаря нашему единению с Христом, Бог относится к нам, как к Своим приемным детям. Среди всего прочего, это означает, что Бог любит нас точно так же, как Своего Сына, потому что мы едины с Ним.

Важно, чтобы мы осознали, что теперь Бог относится к нам не как верховный Судья, а как небесный Отец. Судья наказывает, чтобы удовлетворить правосудие, но Иисус уже удовлетворил Божье правосудие для нас. Отец дисциплинирует детей в любви, чтобы сформировать у них правильный характер. Именно так Бог относится к нам, как к Своим приемным детям.

Неотъемлемым элементом преобразующего действия Святого Духа в нас является просвещение разума, чтобы мы становились все более проницательными и чувствительными к остаточному греху в себе, будь то греховные наклонности или поступки,

от которых надо избавиться, — или к проявлениям плода Духа, в которых мы должны возрастать. Ввиду этого нам необходима уверенность в том, что, невзирая на постоянную греховность, мы каждый день по-прежнему остаемся праведными пред Богом. Но нам также необходима уверенность в том, что Бог за нас. Вот почему так важно иметь свидетельство Духа о нашем усыновлении.

В Римлянам 8:15 Павел пишет: «Потому что вы не приняли духа рабства, чтобы опять жить в страхе, но приняли Духа усыновления, Которым взыва-

ем: ‘Авва, Отче!’»



НАМ НЕОБХОДИМА
УВЕРЕННОСТЬ В ТОМ, ЧТО,
НЕВЗИРАЯ НА ПОСТОЯННУЮ
ГРЕХОВНОСТЬ, МЫ КАЖДЫЙ
ДЕНЬ ПО-ПРЕЖНЕМУ
ОСТАЕМСЯ ПРАВЕДНЫМИ
ПРЕД БОГОМ

Здесь он называет
Святого Духа «Ду-
хом усыновления».
Именно Святой
Дух свидетельству-
ет нашему духу, что
мы — Божьи дети.
Именно Им мы взыва-

ваем: «Авва, Отче!» «Авва» — это арамейское слово, которым маленькие дети обращались к своим отцам. Иначе говоря, это термин, описывающий близкие отношения и доверие. Современный эквивалент «авва» — это «папа». Если это слово кажется вам слишком фамильярным и непочтительным, то предлагаю вам обращаться к Богу «дорогой Отец». Такая фраза отражает чувство почтения, и в то же время дает больше ощущения любящей близости, чем просто «Отче».

Слишком многие христиане считают Бога суровым, равнодушным Отцом, готовым набро-

ситься на них, как только они согрешат. Если вы воспринимаете Бога именно так, то советую вам помолиться о том, чтобы Святой Дух вложил в вас свидетельство радости и утешения, принадлежащих вам, как приемному Божьему ребенку. Целенаправленная практика обращения к Богу как к «дорогому Отцу» поможет вам в этом. По мере возрастания в понимании вашего усыновления Божья любовь будет мотивировать вас в борьбе с вашим грехом.

ПРОВОДНИК ОСВЯЩЕНИЯ

Сегодня слово «освящение» в разговорах христиан услышишь нечасто — особенно среди молодежи. Даже если его и употребляют, то, преимущественно, в контексте преображения или духовного роста. По сути, это самый популярный контекст его использования, но Библия связывает освящение с нашим спасением. Обратите внимание, как это слово используется в следующих двух фрагментах Писания:

Мы же всегда должны благодарить Бога за вас, возлюбленные Господом братья, что Бог от начала, через освящение Духа и веру истине, избрал вас ко спасению, к которому и призвал вас благовествованием нашим, для достижения славы Господа нашего Иисуса Христа. (2 Фессалоникийцам 2:13-14)

Петр, апостол Иисуса Христа, пришельцам, рассеянным в Понте, Галатии, Каппадокии, Азии и Ви-

финии, избранным, по предведению Бога Отца, при освящении от Духа, к послушанию и окроплению Кровью Иисуса Христа: благодать вам и мир да умножится. (1 Петра 1:1-2)

Обратите внимание в этих фрагментах на выражения «через освящение Духа» (2 Фессалоникийцам) и «при освящении от Духа» (1 Петра). В Новой международной версии Библии в обоих случаях используется вариант перевода «освящающее действие Духа». Заметьте, что это освящающее действие Духа взаимосвязано с нашим спасением. Но как?

Основное значение глагола «освящать» — это «отделять», и в данном случае речь идет об отделении для Бога, чтобы быть в Его распоряжении. Павел сказал, что Иисус «дал Себя за нас, чтобы избавить нас от всякого беззакония и очистить Себе народ особенный» (Титу 2:14, курсив автора). Петр использовал идентичные слова в своем Первом послании 2:9: «Но вы — род избранный, царственное священство, народ святой, люди, *взятые в удел*» (курсив автора). Этим освящающим действием Святого Духа Бог избавляет нас от власти тьмы (см. Колоссянам 1:13) и отделяет, чтобы мы принадлежали Христу. Святой Дух не только дает нам новую духовную жизнь (возрождение), но и отделяет в собственность Христа. Очевидно, что эти действия Святого Духа происходят в тот момент, когда мы принимаем спасение. Напомню, что Божья цель в нашем спасении — это преобразование в образ Его Сына. Тех, кого Бог оправдывает, Святой Дух освящает.

Этот аспект освящения часто называют «определяющим освящением», поскольку оно является объективным, однократным событием, производимым исключительно Святым Духом. Освященных таким образом называют «святыми» (см., например, 1 Коринфянам 1:2; 2 Коринфянам 1:1; Филиппийцам 1:1). Слово «святые» буквально означает «отделенные», и в таком библейском его понимании все верующие — святые.

Но статус святого — это не столько почетное положение, сколько ответственность. Будучи отделены Святым Духом в собственность Христа, мы должны жить в соответствии со своей принадлежностью Ему. Как сказал Павел коринфянам: «Вы не свои, ибо вы куплены дорогою ценою» (1 Коринфянам 6:19-20). Эта мысль естественным образом подводит нас к вопросу преображения, или «постепенного освящения», как некоторые предпочитают его называть. Другими словами, будучи отделены в собственность Христа, мы должны стремиться все больше и больше отражать этот факт в повседневной жизни. Мы называем это стремлением к святости или к уподоблению Христу. Итак, с этого момента мы переходим к обсуждению нашей ответственности за собственное преображение. Но при этом мы по-прежнему не можем оставить без внимания Святого Духа, потому что все равно зависим от Него. Напомню, что, как уже было показано ранее, в обоих случаях использования слова «преображаться» оно имеет значение страдательного залога.

ПРОВОДНИК ПРЕОБРАЖЕНИЯ

Как проводник нашего преображения, Святой Дух одновременно трудится в нас и делает нас способными трудиться. Как это выразил автор Послания к Евреям: «Бог... да усовершит вас во всяком добром деле, к исполнению воли Его, производя в вас благоугодное Ему через Иисуса Христа. Ему слава во веки веков! Аминь» (13:20-21).

Здесь автор молится о двух вещах: чтобы Бог оснастил нас для исполнения Его воли, и чтобы Он производил в нас угодное в Его глазах. Таким образом, Бог Святым Духом делает нас способ-



Святой Дух	ными исполнить
ОДНОВРЕМЕННО ТРУДИТСЯ	то, что мы долж-
В НАС И ДЕЛАЕТ НАС	ны исполнить, а
СПОСОБНЫМИ ТРУДИТСЯ	также производит
	угодное Ему непо-
	средственно в нас

самих. Я называю эти два аспекта Его действия «синергетическим» и «монергетическим»*. Первое понятие описывает совокупный результат совместных действий, а второе — Его единоличную работу.

Молясь о том, чтобы Бог изменил нас в какой-то сфере жизни, мы просим о Его монергетическом действии. Например, автор Псалма 118 молился: «Приклони сердце мое к откровениям

*Автор использует параллели с *монергизмом* — концепцией в христианском учении о спасении, согласно которой человек спасается только благодаря действию благодати. Она является альтернативной *синергизму* и несет идею божественного единоначалия в деле спасения. — Прим. ред.

Твоим, а не к корысти. Отврати очи мои, чтобы не видеть суеты» (стихи 36-37). Псалмопевец просит Бога сделать за него и для него то, чего не может сделать сам. Он просит о том, чтобы Бог Своим Духом произвел в нем монархетическое действие. Мы знаем, что можем до какой-то степени изменить свое поведение, но не сердце, то есть глубинный внутренний центр нашего естества. Это под силу только Святому Духу, и Он совершает это монархетически.

Каким образом Святой Дух производит подобные изменения? Он действует как минимум в трех направлениях.

Он приносит обличение

Первое направление прямого действия Святого Духа в нас — это обличение, или принесение осознания конкретного греха в нашей жизни. Совершенно очевидно, что мы не сможем начать разбираться с проблемой какого-то специфического греха, не признав прежде ее существование. Такое осознание может принести только Святой Дух, и для этого Он использует различные способы. Он может обратить наше внимание на определенный фрагмент Писания, когда мы читаем Библию или слушаем проповедь. Он побуждает нас связать этот фрагмент с конкретной проблемой в нашей жизни таким образом, что мы видим, как поступить, и готовы признать существование в нас этого греха.

Святой Дух пробуждает и делает чувствительной совесть. Совесть — это наш внутренний нравственный компас, и, будучи просвещенной Писанием, она постоянно обличает нас в греховных мыслях и поступках.

Святой Дух может напомнить нам последовательность, казалось бы, незначительных грехов, чтобы мы увидели, что эти отдельные грехи просто отражают определенную тенденцию в нашей жизни. Опять-таки, Он делает это таким образом, что мы охотно признаем изъяз в самих себе. Для того, чтобы привлечь наше внимание и вынудить признать существование проблемы греха, Святой Дух может использовать даже неприятности. Иногда, чтобы указать на проблему греха в нашей жизни, Он посылает кого-нибудь из друзей или родных (особенно супругов). Этот способ, пожалуй, для нас наиболее болезненный. Нам не нравится, когда нас исправляют, поэтому мы зачастую обижаемся или, как минимум, отвергаем эти попытки, если только Святой Дух не смягчит наше сердце, сделав восприимчивыми к критике.

Самое главное — Он постепенно приводит нас к осознанию того факта, что мы все еще грешники — разумеется, спасенные, — но по-прежнему грешники, ежедневно *практикующие* грех в мыслях, словах, делах и мотивах. Святой Дух подводит нас к точке, где мы говорим вместе с апостолом Павлом: «Христос Иисус пришел в мир спасти грешников, из которых я первый» (1 Тимофею 1:15). Именно с этого начинаются перемены.

Он формирует желание

Подведя к точке, где мы начинаем видеть потребность в изменениях, Святой Дух работает в нас, формируя желание измениться. На самом деле, можно желать перемен, руководствуясь неверным мотивом. Быть может, нам просто не нравится чувствовать вину или же постоянно ощущать себя проигравшими в борьбе с какой-то греховной привычкой. Однако Святой Дух действует в нас, формируя желание перемен, сосредоточенное на Боге. Он делает это, одновременно показывая наш грех и предоставляя возможность пережить прощение грехов и обрести дар вмененной нам праведности Христа. Разумеется, Он использует Евангелие как один из инструментов, чтобы мотивировать нас, но даже в этом мы зависим от Него. Можно «ежедневно проповедовать Евангелие самому себе», но не быть мотивированным им до тех пор, пока Святой Дух не закрепит в нашем сердце реальность этой Благой Вести. Поэтому нам следует молить Его сделать это. Я молюсь почти ежедневно о том, чтобы Христос так направлял меня Своей любовью, чтобы мне *хотелось* меняться на радость Ему. (Возможно, вам стоит еще раз прочитать раздел «Под управлением любви» из главы 6.)

Он производит перемены

Вложив в нас понимание нужды и сформировав желание изменений, Святой Дух трудится над

нашим сердцем, чтобы произвести перемены. В данном аспекте Его труда Он действует напрямую, непостижимо (в том смысле, что мы не можем распознать, как Он это делает) и без нашего ведома или осознанного участия. Я не могу этого объяснить. Могу лишь засвидетельствовать о такой реальности в моей жизни. Думаю, именно это имел в виду автор Послания к Евреям, говоря, что Бог производит в нас благоугодное Ему (см. 13:21).

Нам заповедано любить друг друга, однако временами, будь то из-за особенностей характера или поступков другого человека, нам кажется невозможным любить его. Но когда мы молимся о том, чтобы Бог менял нас, мы видим, как в нашем сердце отношение меняется и появляется какое-то новое чувство любви. Это монергетическое действие Святого Духа. Я пережил его в своей жизни. Человек, которого мне было сложно любить, стал моим хорошим другом. Изменился ли он? Нет. Святой Дух изменил меня.

В своей книге «Терпимые грехи» я признавался, что страдаю беспокойством, связанным с авиаперелетами. Речь идет не о страхе самих полетов, а о переживаниях из-за задержек рейсов, в результате которых я могу не успеть на пересадку или опоздать на собрание, где должен проповедовать. Бывали также случаи, когда моего багажа не оказывалось по прилете. Именно такие ситуации возникли у меня на неделе, когда я пишу эти строки, и поэтому мне пришлось бороться с беспокойством. Сначала я переживал, успею ли на пересадку, а затем — еще раз, когда не обнаружил

своего багажа на ленте транспортера. Я беспокоился, успею ли получить его к тому моменту, когда он мне понадобится.

Я прекрасно понимал, что не должен поддаваться тревоге. Знал, что Бог властвует над всеми обстоятельствами моей жизни, и что Он любит меня без-

граничной любовью, и все же не мог избавиться от беспокойства. Но стоило помолиться, как Святой Дух даровал мне спо-

собность довериться Богу — по крайней мере, в определенной степени. Мне по-прежнему еще нужно возрастить в этой сфере, но я вижу, что с течением времени Святой Дух меняет меня.

Я привел эти два примера — любовь к человеку, которого сложно любить, и беспокойство, связанное с авиаперелетами, — дабы показать, что в некоторых случаях мы не можем изменить сами себя. Можно до определенной степени исправить свое поведение и стараться быть любезным с человеком, которого сложно любить, но нельзя изменить состояние своего сердца. Я могу цитировать фрагменты Писания о Божьем владычестве и о Его любви, но не могу успокоить свое беспокойное сердце. Только Святой Дух способен сделать и то, и другое: произвести во мне любовь к неприятному человеку и утихомирить чувство тревоги.

Вложив в нас понимание
нужды и сформировав
желание изменений,
Святой Дух трудится над
нашим сердцем, чтобы
произвести перемены



Наверное, я уделил этим эпизодам из жизни слишком много внимания, но сделал это для того, чтобы мы увидели: прямое действие Святого Духа без какого-либо нашего участия — это ключевой элемент духовного преображения. Для нас крайне важно понимать это, благодарить Его и регулярно молиться об этом. Так, молитвы Павла, записанные в Ефесеянам 3:14-19 и в Колоссянам 1:9-12, указывают на непосредственную работу Духа в нас. Зачастую мы уделяем так много внимания тому, что должны сделать (и об этом разговор в следующей главе), что совершенно упускаем из виду, насколько мы зависимы от Святого Духа в том, чего сделать не можем.

МОБИЛИЗУЮЩЕЕ ДЕЙСТВИЕ ДУХА

Когда читаем Новый Завет, мы повсеместно встречаем множество нравственных наставлений и заповедей, и, конечно же, убеждаемся в том, что нам есть над чем трудиться. Но существует одна проблема. У нас нет сил, чтобы совершить этот труд, поэтому сейчас давайте сосредоточим внимание на служении Святого Духа, которое делает нас способными все это делать, то есть на Его *синергетическом* действии.

В Иоанна 15:5 Иисус сказал: «Без Меня не можете делать ничего». Ничего? Именно так. Ничего. Представьте себе мощный электродвигатель, созданный для какой-нибудь большой машины наподобие токарного станка. Вы нажимаете кнопку «Пуск», но ничего не происходит.

Почему? Двигатель не подключен к источнику питания: розетке на 220 вольт в токарной мастерской. Большой двигатель не имеет в самом себе абсолютно никакой силы. Для того, чтобы работать, он должен быть подключен к какому-нибудь внешнему источнику питания (тока напряжением 220 вольт). Если персонифицировать электрический ток и двигатель, то мы можем воспользоваться словами Иисуса, представив, как ток говорит двигателю: «Без меня не можешь делать ничего».

Именно так обстоит дело и с нами. Бог даровал нам новое сердце (см. Иезекииль 36:26), которое можно уподобить электродвигателю. Само по себе оно не имеет силы. Сила находится в Святом Духе, обитающем в каждом верующем (см. Иезекииль 36:27; 1 Коринфянам 6:19). Но каким же образом мы получаем доступ к силе Святого Духа? Мы делаем это верой, отвергая всякое упование на собственную силу воли и всецело полагаясь на мобилизирующее действие в нас Святого Духа.

ПРЕБЫВАНИЕ = УПОВАНИЕ

В Иоанна 15:4-5 Иисус дал ясно понять, что пребывающие в Нем соединены с божественным источником жизни и силы. Но что подразумевает слово «пребывать»?

Говоря о пребывании во Христе, мы, в основном, думаем о какой-то деятельности наподобие изучения Библии и молитвы. Безусловно, это важные духовные дисциплины, о которых мы по-

говорим в главе 10, но они не представляют собой пребывания во Христе. Скорее, они относятся к сфере, которую мы называем общением с Христом. Что же, в таком случае, подразумевает пребывание во Христе? Это *упование* на Него в обретении Его жизни и Его силы. Верой мы отвергаем всякую уверенность в собственных мудрости, силе



ПРЕБЫВАНИЕ ВО ХРИСТЕ?

ЭТО УПОВАНИЕ НА НЕГО
В ОБРЕТЕНИИ ЕГО ЖИЗНИ
И ЕГО СИЛЫ

воли и нравственной стойкости, всецело полагаясь на Него в получении необходимых нам духовной мудрости

и силы. Это не значит, что мы просто откидываемся в кресле и «все передаем Ему», чтобы Он жил через нас. Нет. Мы полагаемся на Него в том, чтобы Он оснащал и направлял нас (подробнее мы исследуем этот вопрос в следующей главе). Таким образом, мы можем сказать, что обретаем по вере не только наше спасение, но и преобразование, однако это не значит, что объект нашей веры в обоих случаях одинаков.

В случае со спасением, объект нашей веры — Христос и Его труд, совершенный для нас. Когда Он произнес незабываемое: «Совершилось!» (Иоанна 19:30), — это был возглас триумфа о том, что дело обретения спасения для нас через Его безгрешную жизнь и искупительную смерть полностью завершено. К нему было больше нечего добавить. Уповая же на Христа в обретении спасения, мы не можем сделать ничего, кроме как принять Его верой.

В противоположность этому, объект нашей веры в духовном преображении — это Христос и Его непрерывный труд *внутри* нас Святым Духом. Таким образом, в деле преображения есть и наша часть. В обретении спасения мы пассивны, — кроме того, что верим. В преображении же мы активны, поскольку стараемся стремиться к святости, полагаясь на Святого Духа в том, что Он будет действовать в наших сердцах силой Христа и сделает нас способными исполнять Его волю.

Вы, несомненно, заметили, что в этой главе я гораздо больше акцентирую внимание на непосредственном монархическом служении Духа, чем на Его синергетическом действии, дарующем нам способность трудиться. На это есть две причины. Во-первых, оживляющему действию Святого Духа мы посвятим всю следующую главу. Во-вторых, я уверен, что

мы всегда склонны уделять слишком мало внимания Его непосредственному, монархическому служению. Обычно мы так сильно со-

Я несу ответственность
за свое стремление к
святости, но завишу
от силы Святого Духа
в способности к ее
обретению



средоточены на вещах, которые должны делать, что редко задумываемся о своей зависимости от Святого Духа даже в том, чтобы обрести саму способность трудиться, не говоря уже о Его непосредственном преображающем действии в нашем сердце.

Лично для меня упование на Святого Духа было поступательным процессом. В главе 1 я вспо-

минал, как на протяжении некоторого времени исповедовал абсолютно пассивный подход к духовному возрастанию, девизом которого было: «Просто позволь Иисусу жить через тебя». Когда Бог освободил меня от подобного образа мышления, я начал приходить к пониманию библейского принципа зависимой ответственности. Он заключается в том, что я несу ответственность за свое стремление к святости, но завишу от силы Святого Духа в способности к ее обретению. Из-за своего предыдущего неудачного опыта с абсолютно пассивным подходом мое понимание зависимой ответственности ставило акцент на ответственности. Выраженное в письменной форме, это выглядело так: «Зависимая ОТВЕТСТВЕННОСТЬ».

Со временем я все глубже осознавал, насколько зависим от Святого Духа в каждой частице моего духовного возрастания. Постепенно мое понимание взаимосвязи между зависимостью и ответственностью приобрело следующий вид: «ЗАВИСИМАЯ ОТВЕТСТВЕННОСТЬ». Но даже на этом этапе я еще не особо задумывался о необходимости прямого действия Святого Духа во мне, совершающего те перемены, которые самому мне не под силу.

Вы можете спросить: «А каким образом Он действует в нас, будь то монергетически или синергетически, делая способными для труда?» Ответ звучит так: нам это неизвестно, поскольку в Библии данный вопрос нигде не рассматривается. Павел сказал: «Сей самый Дух свидетельствует духу нашему, что мы — дети Божьи» (Римлянам 8:16), — но ни слова не упомянул о том, каким образом

Святой Дух взаимодействует с нашим человеческим духом, чтобы произвести такую уверенность. Павел просто говорит, что Святой Дух делает это. Как мы увидим в следующей главе, Он реально действует в нас, даруя способность трудиться самим, но Писание нигде не объясняет, как это происходит. Действие Святого Духа в нас остается тайной, но то, что Он трудится в нас, — не тайна. Это несомненный факт, как мы увидим в следующей главе «Зависимая ответственность».

ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ В ГРУППАХ

1 *Какую роль исполняет Святой Дух в нашем преображении? Как она отличается от характера участия Отца и Сына в этом процессе?*

2 *Что собой представляет монархетическое действие Святого Духа? Чем оно отличается от Его синергетического действия? Приведите примеры из жизни.*

3 *Объект нашей веры в духовном преображении — это Христос и Его непрерывная работа внутри нас Святым Духом. Чем это отличается от объекта нашей веры для обретения спасения?*



ГЛАВА

IX

Зависимая



ответственность

Итак, возлюбленные мои, как вы всегда были послушны, не только в присутствии моем, но гораздо более ныне во время отсутствия моего, со страхом и трепетом совершайте свое спасение, потому что Бог производит в вас и хотение и действие по Своему благоволению.

Филиппийцам 2:12-13

Фрагмент Писания, наиболее четко отражающий принцип зависимой ответственности, — это представленные выше стихи 12 и 13 из второй главы Послания к Филиппийцам. В стихе 12 сказано, что мы должны совершать свое спасение, то есть изо дня в день демонстрировать новую жизнь, помещенную внутрь нас в момент принятия спасения. Это наша ответственность. Однако в стихе 13 сказано, что мы можем делать это, потому что сам Бог действует в нас, «направляя и ... волю, и поступки для Своих благих целей» (СРП). Этот стих не только указывает на нашу зависи-

мость, но и фактически заверяет нас, что мы можем совершить что-то, потому что в нас трудится Бог.

В Ветхом Завете мы находим этот принцип в Псалме 126:1: «Если Господь не созиждет дома, напрасно трудятся строящие его; если Господь не охранит города, напрасно бодрствует страж». Здесь упомянуты два вида деятельности: строительство и охрана. В обобщенном смысле, они описывают нашу роль в процессе преобразования. Мы должны всегда активно заниматься «строительством» своей христианской личности и, в то же время, бдительно «охранять» свою жизнь от искушений.

Изучая этот стих, прежде всего обратите внимание на то, чего псалмопевец *не* сказал. Он не сказал, что Господь помогает строителю или стражу. На самом деле, здесь сказано, что, по сути, Бог Сам строит дом и охраняет город, но при этом строитель по-прежнему трудится, а страж — бодрствует.

Бесспорно, оба должны исполнять соответствующие обязанности. Они не могут «просто доверить все Господу» и предоставить Ему строить и охранять. Нет. Они должны исполнять свою работу, но вся их строительная и охранная деятельность будет тщетной, если Господь не строит и не хранит. Чему же нас учит псалмопевец? Тому, что мы одновременно полностью ответственны и полностью зависимы.

Апостол Павел продемонстрировал принцип зависимой ответственности в своей жизни и в служении. О своей жизни он сказал: «Все могу в укрепляющем меня Иисусе Христе» (Филиппийцам 4:13). С учетом контекста, слово «все» здесь указывает на его личную жизнь, однако в Колоссянам 1:29 Па-

вел говорит о своем служении: «Для чего [то есть для его служения] я и тружусь и подвигаюсь силою Его, действующею во мне могущественно». Слово «тружусь» здесь описывает работу до изнеможения, а слово «подвигаюсь» (в оригинале «агонизомае») кроме приложения усилий означает сражение, борьбу, схватку. От этого греческого корня произошло и слово «агония». Говоря о своем труде, Павел подразумевал проповедь, вразумление и учение (стих 28), а подвизался он явно в своей молитвенной жизни, потому что использовал такое же слово, говоря о Епафрасе, подвигающемся в молитве (см. Колоссянам 4:12). Как

«тружусь», так и «подвигаюсь» — это сильные слова, показывающие, насколько энергичным был

ТРУДИСЬ ТАК, СЛОВНО
ВСЕ ЗАВИСИТ ОТ ТЕБЯ, НО
МОЛИСЬ ТАК, СЛОВНО ВСЕ
ЗАВИСИТ ОТ БОГА



Павел в своем служении проповедника и молитвенника. Но он делал это в полной зависимости от силы Христа, которая действовала в нем могущественно.

Павел осознавал свою ответственность, поэтому трудился до физического изнеможения. Но он также признавал, что полностью зависим от силы Христа, делающей его труд эффективным, поэтому подвизался в молитве (сражался!) за то, чтобы Христос трудился в нем и через него.

Эра пуритан XVII века, несомненно, была самой влиятельной эпохой евангельского христианства в Англии. Их книги и проповеди, хотя и представляют собой сложную для восприятия прозу, до сих пор активно переиздаются, чита-

ются и приносят обильный плод во всех странах. Пуритане понимали концепцию зависимой ответственности. Они часто говорили (это не точная цитата, но отражает суть их мировоззрения): «Трудись так, словно все зависит от тебя, но молись так, словно все зависит от Бога». Они усердно работали над тем, чтобы все больше уподобляться Христу, но также прилежно молились, поскольку понимали, что зависимы от Святого Духа, делающего их труд эффективным. Именно так мы применяем принцип зависимой ответственности.

ПРИТЧИ

Еще один фрагмент Писания, хорошо передающий смысл, который я вкладываю в выражение «зависимая ответственность», — это Притчи 2:1-5. Я включил его в эту главу также и потому, что он описывает еще одну черту характера, необходимую для нашего преображения — дух ученичества. Для удобства процитирую этот фрагмент целиком:

Сын мой, если ты примешь слова мои и сохранишь при себе заповеди мои,
так что ухо твое сделаешь внимательным к мудрости и наклонишь сердце твое к размышлению;
если будешь призывать знание и взывать к разуму;
если будешь искать его, как серебра, и отыскивать его, как сокровище,
то уразумеешь страх Господень и найдешь познание о Боге.

Здесь Соломон перечислил три обязательные характеристики человека, понимающего страх Господень. Не буду углубляться в тему страха Господня, ограничусь лишь простым определением этого термина: «глубокое почитание Бога, ведущее к жизни, наполненной стремлением угождать Ему». Так что представленный выше текст действительно взаимосвязан с рассматриваемым нами вопросом духовного преображения как желания угождать Богу через стремление к святости.

Первая обязательная характеристика из названных Соломоном — это дух ученичества (см. стих 1). Человек, движимый желанием учиться, принимает слова Отца и сохраняет в сердце Его заповеди. Он не только открыт к наставлениям, но и бережно хранит их.

ДУХ УЧЕНИЧЕСТВА

Готовность учиться начинается с духа смирения, признающего, что мы плохо знаем Божье Слово и еще меньше применяем свои знания. Этот дух признает, что в нас еще очень много греха — особенно так называемых «терпимых грехов», — и осознает, насколько мы нуждаемся в том, чтобы возрасть в чертах характера, которые Павел называл плодом Духа: любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, кротость и воздержание (см. Галатам 5:22-23).

Другими словами, дух ученичества присущ человеку, который знает, что нуждается в переменах и возрастании, и стремится к этому. Такой

человек обращается к Библии не просто для приобретения знаний, а для того, чтобы применять их в жизни. В современных переводах Библии слово «знание» часто соответствует двум разным греческим словам: «гносис» и «эпигносис». Первое из них описывает приобретение чистых знаний или познание истины. Второе слово, конечно же, основано на первом, но подразумевает более полное восприятие и применение знаний.

Мы видим различие в применении этих двух слов в 1 Коринфянам 8:1 и Колоссянам 1:9. В первом фрагменте Павел использовал греческое слово «гносис», которое было переведено как «знание». Коринфянам было «дано знание от Бога», что «идол в мире ничто, и что нет иного Бога, кроме Единого» (1 Коринфянам 8:3-4). Павел не оспаривает корректность их знания. Проблема коринфян заключалась не в недостатке знания, а в неправильном его применении в сфере христианской свободы и христианской любви.

В противоположность этому, в Колоссянам 1:9, где Павел молится о том, «чтобы вы исполнялись *познанием* воли Его, во всякой премудрости и разумении духовном» (курсив автора), он использовал слово «эпигносис». Он хотел, чтобы колоссяне были активны в этом знании, применяя его к своей жизни.

Апостол также использовал слово «эпигносис» в Послании к Титу 1:1, где он говорит о «познании истины, относящейся к благочестию», или, как сказано в другом переводе, «познании истины, ведущей к благочестию». Куда ведет нас знание

Писания? В сторону гордости, когда мы, кажется, так много знаем, но не применяем знания в своей жизни, а порой даже поступаем противоположно им? Или же знание Писания ведет нас путем не простого понимания, но исполнения Божьей воли, благодаря чему мы возрастаем в благочестии?

Эти вопросы тесно взаимосвязаны с духом ученичества и, как следствие, с нашим преображением. Мы по-настоящему готовы учиться лишь тогда, когда мотивацией к стремлению глубже познавать Библию будет искреннее желание возрастить в подобии Христу, а не удовлетворенность от знания множества библейских фактов и доктрин. Мы можем легко обманывать сами себя своим интеллектуальным познанием («гносис»), по-настоящему не практикуя и не применяя его («эпигносис»).

УСЕРДИЕ

Но одного лишь духа ученичества недостаточно. Готовность учиться должна сопровождаться усердием — желанием извлекать из Писания наставления с рвением, достойным кладоискателя. Такое отношение стимулирует к действию и ведет к возрастанию в христианской жизни. Апостол Петр, заверив в том, что нам доступны Божья сила и обетования (см. 2 Петра 1:2-4), побуждает и увещевает нас, «прилагая все старание» (или, как сказано в одном из переводов, «со всем усердием»), дополнить нашу веру различными христианскими чертами характера (см. 2 Петра 1:5-7). Представьте себе усердие и тяжелый труд,

подразумеваемые в словах из Книги Притчей 2:4: «Если будешь искать его [знания], как серебра, и отыскивать его, как сокровище».

Взаимосвязанное греческое слово во 2 Тимофею 2:15 переведено как «старайся». Оно также



СТРЕМЛЕНИЕ К СВЯТОСТИ,
НЕ ОСНОВАННОЕ НА
МОТИВАЦИИ ЕВАНГЕЛИЯ,
БЫСТРО ПРЕВРАТИТСЯ ИЗ
РАДОСТИ В ОБЯЗАННОСТЬ

используется в Евреям 4:11: «Итак постарайся войти в [Божий] покой». «Старайся», «постарайся» — это сильные слова, от-

ражающие решительность действий. Описывают ли они *ваше* стремление к святости, или же вы, достигнув определенного уровня приемлемого христианского поведения, остановились в своем духовном развитии? Стали ли вы более любящими, более терпеливыми, более сострадательными, более щедрыми в обращении с деньгами, более настроенными прощать обидчиков, чем год назад?

Так что же стимулирует и мотивирует нас стремиться к святости со всей энергичностью, отраженной в таких выражениях, как «старайся», «прилагайте все старание», «постарайся», «искать, как серебра», «отыскивать, как сокровище»? Чтобы ответить на этот вопрос, надо вернуться к главе 6, «Мотивирующая сила Евангелия». Стремление к святости, не основанное на мотивации Евангелия, быстро превратится из радости в обязанность. Это может привести к религиозной гордости, когда мы оцениваем свою святость по приемлемому религиозному поведению, или же — к разочарованию

и даже отчаянию, когда мы не живем в соответствии с собственными ожиданиями, не говоря уже о предполагаемых Божьих ожиданиях.

ПРИМЕР ПАВЛА

Поскольку это очень важный вопрос, вернемся к разговору о мотивирующей силе Евангелия и посмотрим, как она проявлялась в жизни апостола Павла. В Филиппийцам 3:4-9 он описывает свое драматичное превращение из ревностного, но самоправедного фарисея в человека, всецело полагающегося на праведность Христа (см. стих 9). Как это повлияло на Павла? Побудило ли его это сказать: «Раз я праведен во Христе, мой образ жизни не имеет значения»? Абсолютно нет! Вот его слова, записанные в Филиппийцам 3:12-14:

Говорю так не потому, чтобы я уже достиг, или усовершеншился; но стремлюсь, не достигну ли я, как достиг меня Христос Иисус. Братья, я не почитаю себя достигшим; а только, забывая заднее и простираясь вперед, стремлюсь к цели, к почести вышнего звания Божьего во Христе Иисусе.

Обратите внимание на сильные, выразительные глаголы, использованные Павлом для описания его жизни, как человека праведного во Христе Иисусе. Слово «стремлюсь» в стихах 12 и 14 в других посланиях переведено как «преуспевай в» (1 Тимофею 6:11) и «держись» (2 Тимофею 2:22). Это одно и то же греческое слово, которое означает «стремиться», «гнаться» в различных контекстах.

Павел также использовал его в Филиппийцам 3:6, где, описывая свою прежнюю жизнь фарисея, сказал: «По ревности — гонитель Церкви Божьей».

У Павла сохранилась та же ревность, что и в те времена, когда он был фарисеем, но теперь он направил ее на то, чтобы стать таким, каким Бог желал видеть его во Христе Иисусе. В стихе 12 апостол использовал другой образ: бегуна, напрягающего все силы, чтобы пересечь финиш-

ную черту первым.*



Некоторые

благодумные учителя Библии считают,

что усердие и зависимость несовместимы по самой своей природе

Если взглянуть на такой забег с линии финиша, то вы увидите на лицах бегунов напряжение и иногда — даже страдание. Именно

таким был Павел в своем личном стремлении к святости. Напомню, что он написал эти слова, находясь под домашним арестом в Риме. В Послании к Филимону Павел называет себя «старцем» (см. Филимону 9), однако в третьей главе Послания к Филиппийцам демонстрирует ревность и решимость юноши на беговой дорожке в греческих спортивных состязаниях того времени.

Что поддерживало огонь такого рвения в сердце Павла? Ежедневное принятие Евангелия. Говоря в стихе 9 о праведности, которая не его собственная, исходящая от него самого через послу-

*В СРП слова 12 стиха звучат так: «Я только рвусь вперед — завладеть призом, потому что Христос Иисус мной завладел». — *Прим. ред.*

шание закону, а получена по вере в Христа, Павел описывает не прошедшее событие принятия спасения, а повседневную реальность применения к себе верою безгранично совершенной праведности Христа. Ежедневное осознание своей праведности во Христе подталкивало апостола стремиться к реальному пребыванию в том, чем он обладал по своему положению во Христе. Ежедневное принятие Евангелия, показывающего нам, что наши грехи прощены, и мы стоим пред Богом, облаченные в безупречную праведность Христа, — это ключ к усердному стремлению к святости.

ОСОЗНАНИЕ СВОЕЙ ЗАВИСИМОСТИ

Но, как мы увидели во второй главе книги Притчей, усердие подразумевает зависимость: «Если будешь призывать знание и взывать к разуму» (стих 3). «Призывать» и «взывать» — это слова, рисующие образ молитвы, а молитва по-настоящему должна отражать нашу зависимость (хотя зачастую наши молитвы — это не более чем представленный Богу список желаний). Склоняя колени (если и не физически, то хотя бы внутренне), мы признаем пред Богом, что без Его действия в нас мы беспомощны. Мы признаем, что для достижения хоть какого-то прогресса в нашем стремлении к святости всецело зависим от Него. Только Он просвещает нас, даруя понимание Писания, и, что еще важнее, делает его применимым к нашей жизни.

Поддерживать правильную взаимосвязь между принципами усердия и зависимости за-

частую бывает непросто. Мы склонны акцентировать внимание на одном из них, неизбежно начиная пренебрегать другим. По сути, некоторые благонамеренные учителя Библии и проповедники целенаправленно выступают против одного из этих принципов, поскольку считают, что усердие и зависимость несовместимы по самой своей природе.

Выдающийся пуританский пастор и богослов Джон Оуэн рассмотрел это заблуждение в своем известном трактате о Святом Духе. Говоря о Божьих обетованиях, имеющих отношение к благодати (в данном контексте — о Его оснащающе-мобилизующей силе), Оуэн отметил:

Нам надо рассмотреть собственный долг и Божью благодать. Некоторые разделяют их, как понятия несовместимые. Если святость — наш долг, то не остается места для благодати. Если же она является следствием благодати, то не остается места для долга. Однако наш долг и Божья благодать в деле освящения ничуть не противоречат друг другу, поскольку одно предполагает наличие другого. Мы не можем исполнить свой долг без Божьей благодати [то есть Его оснащающей силы], и Бог дает нам Свою благодать для одной-единственной цели: чтобы мы могли должным образом исполнять свой долг.¹

Так что долг и благодать не являются несовместимыми понятиями. Напротив, они неразрывно связаны в динамике духовного преображения.

УСЕРДИЕ И ЗАВИСИМОСТЬ

Мы видим комбинацию усердия и зависимости в Псалме 118. Хотя эти два принципа разбросаны по всему псалму, есть два фрагмента, в которых им уделено особое внимание. Первый из них — это стихи 9-16, где псалмопевец выражает свое усердие:

Как юноше содержать в чистоте путь свой?
 — Хранением себя по слову Твоему.
 Всем сердцем моим ищу Тебя;
 не дай мне уклониться от заповедей Твоих.
 В сердце моем сокрыл я слово Твое,
 чтобы не грешить пред Тобою.
 Благословен Ты, Господи!
 Научи меня уставам Твоим.
 Устами моими возвещал я все суды уст Твоих.
 На пути откровений Твоих я радуюсь,
 как во всяком богатстве.
 О заповедях Твоих размышляю,
 и взираю на пути Твои.
 Уставами Твоими утешаюсь;
 не забываю слова Твоего.

Обратите внимание на личное местоимение «я» — что я делаю или буду делать. «Ищу Тебя». «В сердце моем сокрыл я слово Твое». «Устами моими возвещал я все суды уст Твоих». «На пути откровений Твоих я радуюсь». «О заповедях Твоих размышляю». «Уставами Твоими утешаюсь». «Не забываю слова Твоего».

Но в стихах 33-37 псалмопевец выражает свою зависимость:

Укажи мне, Господи, путь уставов Твоих,
и я буду держаться его до конца.
Вразуми меня, и буду соблюдать закон Твой
и хранить его всем сердцем.
Поставь меня на стезю заповедей Твоих,
ибо я возжелал ее.
Приклони сердце мое к откровениям Твоим,
а не к корысти.
Отврати очи мои, чтобы не видеть суеты;
животвори меня на пути Твоем.

Хотя местоимение «ты» здесь не используется, оно все время подразумевается. «Укажи мне, Господи». «Вразуми меня». «Поставь меня на стезю заповедей Твоих». «Приклони сердце мое к откровениям Твоим». «Отврати очи мои, чтобы не видеть суеты». Псалмопевец был одновременно усердным и зависимым.

ДЖОНАТАН ЭДВАРДС

Одним из самых ярких примеров взаимосвязи усердия и зависимости стала жизнь замечательного американского богослова XVIII века Джонатана Эдвардса. Среди всего прочего, Эдвардс известен своими семьюдесятью резолюциями, призванными регулировать его сердце и жизнь. Все они были записаны еще до того, как ему исполнилось двадцать лет.² Эти резолюции настолько строги, что для большинства современных христиан они находятся за гранью понимания. Вот лишь два примера:

- Решено: никогда не делать ничего, что я боялся бы сделать в последний час моей жизни.

- Решено: никогда не оставлять и даже в малейшей степени не ослаблять борьбу со своей порочностью, сколько бы поражений я в ней ни потерпел.

Обратите внимание на усердие, скрытое в этих решениях. Более того, Эдвардс еженедельно перечитывал их, чтобы освежить в разуме.

Вместе с тем, он осознавал свою зависимость от Бога и потому предварил свои резолюции следующим предложением: «Понимая, что не могу сделать что-либо без Божьей помощи, я смиренно молю Его дать мне способность по Его благодати исполнить эти решения, если только они соответствуют Его воле, во имя Христа».³

Примечательно, что ближе к концу жизни Эдвардс признал, что слишком акцентировал внимание на своем собственном усердии. Биограф Иан Мюррей отмечает:

Хотя он ни на миг не оставил ревностности своей юности, позже Эдвардс понимал себя лучше, чем во время составления резолюций. В последующих размышлениях он признавал: «Я стремился к святости с гораздо большим усердием и ревностностью, чем к чему-либо другому в моей жизни, и все же я слишком полагался на собственные силы, что в дальнейшем причинило мне немало вреда. В то время я еще не был научен опытом, как сейчас, чтобы увидеть свои крайние немощность и бессилие во всех отношениях, а также — бездонные глубины тайной порочности и обольщения, присутствующие в моем сердце».⁴

Как же нам согласовать утверждение о зависимости от Бога, записанное молодым Эдвардсом в резолюциях, с его более поздним признанием в чрезмерном уповании на собственные силы? Хотя, насколько мне



Для того, чтобы по-настоящему понять свою зависимость от Христа, наше теоретическое знание должно стать опытом

известно, он этого никогда не комментировал, разумно предположить, что по мере того, как Эдвардс возрастал в своем христианском хождении и видел,

как он сам выразился, «свои крайние немощность и бессилие», он постепенно перешел от умозрительного или теоретического понимания своей зависимости от Бога к пониманию, основанному на реальном опыте.

В этом заключен урок для каждого из нас сегодня. Мы можем прочитать Евангелие от Иоанна 15:4-5 и сказать: «Да, все верно. Без Него я ничего не могу». Мы соглашаемся с этим, потому что так написано в Библии. Это слова Иисуса, а значит они истинны. Все тут хорошо и правильно, но это — знание «гносис». Для того же, чтобы по-настоящему понять свою зависимость от Христа, наше теоретическое знание должно стать опытом. Оно должно вырасти из «гносис» в «эпигносис». Такова характеристика истинного христианского возрастания.

Я уверен, что это — одна из причин, по которой мы так часто сражаемся с грехом. Святой Дух удерживает от нас Свою силу, чтобы позволить нам на собственном опыте пережить «крайние немощность и бессилие», прочувствованные Эдвардсом.

Разумеется, Он делает это для того, чтобы вызвать у нас чувство отчаяния, дабы мы, выражаясь словами из Притчей 2:3, «воззвали» о помощи и «призвали» Его оснащающе-мобилизующую силу.

Когда в борьбе со своим грехом мы терпим поражение — а это неизменно происходит, — нам следует обращаться к Евангелию и взирать на Иисуса, понесшего этот самый грех в Своем теле на кресте, одновременно облачив нас в Свою праведность. Именно эта незаслуженная любовь к нам с Его стороны дает нам смелость и мотивацию не ослабевать в стремлении к святости даже посреди наших неудач.

ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ В ГРУППАХ

1 Как бы вы описали своими словами выражение «зависимая ответственность»?

2 Как фрагменты Писания, процитированные в этой главе в поддержку принципа зависимой ответственности, противоречат богословской позиции, рекомендующей: «Расслабьтесь и все доверьте Богу»?

3 Какой урок о балансе между зависимостью и усердием извлек Джонатан Эдвардс ближе к концу своей жизни? Что мы можем взять из него для себя?



ГЛАВА

Х

Инструменты благодати



Итак укрепляйся, сын мой, в благодати Христом Иисусом.

2 Тимофею 2:1

Мы уже рассматривали Второе послание к Тимофею 2:1 в главе 7, когда увидели, что благодать Христа, в которой мы должны укрепляться, — это сила Христа, действующая в нашей жизни Святым Духом. Но не будем забывать, что эта сила выступает проявлением *благодати*, то есть Божьего благословения через Христа для тех, кто заслуживает Его проклятие. Сила, необходимая нам, чтобы вести христианскую жизнь, — это такое же незаслуженное Божье благословение, как и дар нашего спасения.

Но чтобы действовать в нас силой Христа, Святой Дух использует средства, или, как я предпочитаю их называть, инструменты благодати. Хотя это *Его* инструменты, воспользоваться

ими — наша ответственность. У меня есть беговая дорожка и набор гантелей, с помощью которых я пытаюсь поддерживать себя в приемлемой физической форме. Это все — инструменты для фитнеса, но они не достигнут цели, для которой предназначены, если я не буду ими пользоваться. Аналогичным образом, инструменты благодати Святого Духа не достигнут своей цели, если я не буду их применять. А применяем мы их, практикуя так называемые духовные дисциплины.

Сейчас от упоминания о духовных дисциплинах некоторые благонамеренные христиане нахмурились. Они ассоциируют такие практики с духом законничества, или так называемой «перформанс-ментальностью». Несомненно, что многие из нас начинают



БЛАГОДАТЬ НЕ ДЕЛАЕТ
НАШИ УСИЛИЯ ЛИШНИМИ,
НО ДЕЛАЕТ
ИХ ЭФФЕКТИВНЫМИ

практиковать подобные дисциплины из искреннего желания возрастить, но со временем постепенно скатываются к

мировоззрению, согласно которому отношения с Богом строятся на основании наших дел и поведения. То есть, практикуя духовные дисциплины, мы зарабатываем Божье благоволение, и наоборот — отход от них вызывает Его недовольство. Всегда существует опасность, что в нашу духовную жизнь вкрадется такое мышление, но можно избежать его, если относиться к дисциплинам как к инструментам благодати и понимать природу Божьей благодати как Его благоволения к нам, направленного через Христа.

Также не будем забывать, что, хотя духовные дисциплины подразумевают нашу активность, мы

должны всегда полагаться на Святого Духа в том, чтобы Он сделал их эффективными в нашей жизни. Как кто-то правильно заметил, благодать не делает наши усилия лишними, но делает их эффективными. Таким образом, одна и та же деятельность является одновременно инструментом благодати от Святого Духа и дисциплиной, которую мы практикуем.

В то же время, следует отметить, что слова Павла: «Укрепляйся в благодати Христом Иисусом» — это повеление. Тимофей должен был что-то *делать*. Ему было нужно укрепляться. Разумеется, Тимофей не мог укрепить себя сам, но он мог активно воспользоваться благодатью, которая во Христе, а для этого Бог даровал средства — Свои инструменты благодати.

Теперь, когда мы расчистили заросли смущения в отношении взаимосвязи между благодатью и дисциплиной, рассмотрим необходимость духовных дисциплин.

ДИСЦИПЛИНЫ

Взгляните на слова Павла из Первого послания к Тимофею 4:7-8: «Негодных же и бабьих басен отвращайся, а упражняй себя в благочестии; ибо телесное упражнение мало полезно, а благочестие на все полезно, имея обетование жизни настоящей и будущей». Слово, переведенное здесь как «упражняй» и «упражнение», было позаимствовано Павлом из греческой спортивной культуры той эпохи. Первоначально оно описывало ежедневный тренировочный режим атлетов, готовящихся к уча-

стию в спортивных играх. Со временем оно начало обозначать тренировку в любой сфере жизни и связанную с ней дисциплину.

Мастерство или компетентность в какой-либо области достигается только путем тренинга и дисциплины — это непреложная истина. Не имеет значе-



БЛАГОЧЕСТИЕ

В СВОЕЙ ОСНОВЕ —

ЭТО СОСРЕДОТОЧЕННОСТЬ

НА БОГЕ

ния, о какой сфере идет речь: профессиональной деятельности наподобие права, медицины и инженерии; слесарном или

строительном деле; искусстве или спорте — профессионализм обретается только с помощью упражнений и дисциплины. Мы принимаем этот очевидный факт во всех материальных сферах, но уделяем ему мало внимания в духовных аспектах нашей жизни.

Но слова Павла к Тимофею: «Упражняй себя в благочестии» (стих 7) — точно так же применимы к нам сегодня и так же актуальны, как когда-то для Тимофея. Почему? Потому что, как отметил Павел далее, в стихе 8, «телесное упражнение мало полезно, а благочестие на все полезно, имея обетование жизни настоящей и будущей». Благочестие полезно как для этой жизни, так и для грядущей. Никакая другая дисциплина на такое претендовать не может. Когда уходит из жизни самый выдающийся в мире кардиохирург, вместе с ним умирает и его мастерство. Он не может унести его в вечность. То же самое касается известного музыканта мирового класса или знаменитого профессионального спортсмена. Однако благочестие будет цениться целую вечность!

Благочестие в своей основе — это сосредоточенность на Боге. Оно подразумевает, что вся наша жизнь характеризуется абсолютной зависимостью от Бога и нашей подотчетностью Ему как в духовной, так и в материальной жизненных сферах. Таким образом, благочестие, по сути, находится в самом центре духовного преображения. Мы же, практикуя духовные дисциплины, становимся более сосредоточенными на Боге в повседневной жизни.

Любая дисциплина в физическом мире подразумевает тяжелый труд и обычно требует множества повторений. Что дает человеку стимул соблюдать дисциплину? Очевидно, цель стать компетентным профессионалом или умелым мастером, или спортсменом-призером.

В противоположность этому, духовные дисциплины для христианина должны быть источником радости и удовольствия.

Вместо того, чтобы думать, будто мы «должны» практиковать их, нам следует *желать* это-

Духовные дисциплины для христианина должны быть источником радости и удовольствия



го. Кто-то когда-то мудро отметил, что «дисциплина без желания — это каторга». Где же, в таком случае, нам почерпнуть такое желание? Во-первых, в благодарности, проистекающей из ежедневного принятия Евангелия. Напомню, что тот, кому много прощено, много любит. Во-вторых, все эти дисциплины так или иначе подразумевают время, проведенное с Богом. Подумайте, что это значит! Мы, греховные творения, можем проводить время с Творцом вселенной,

Который любит нас так сильно, что послал Своего Сына жить на Земле и умереть за нас. Всем нам нравится проводить время с теми, кого мы любим и кем любимы. Вот такая у нас есть привилегия, когда мы практикуем духовные дисциплины.

Итак, что же это за дисциплины, или, точнее сказать, инструменты благодати, которые мы должны практиковать?

ПРИВИЛЕГИЯ УЕДИНЕНИЯ С БОГОМ

Я уверен, что самый важный инструмент благодати, данный нам Богом, — это возможность ежедневно проводить с Ним время. Эту практику обычно называют «тайной комнатой» или «молитвенным временем», но я предпочитаю называть ее «уединением с Богом», дабы подчеркнуть, что цель этого времени — не просто прочесть пару глав в Библии и пройтись по молитвенному списку, а действительно побыть с Богом посредством Его Слова и молитвы. Как может выглядеть это уединение с Богом в повседневной жизни, мы обсудим позже в этой главе, а сейчас хочу акцентировать внимание на привилегии и важности данной практики.

Сначала поговорим о привилегии. В предыдущих главах мы увидели, что Бог безгранично свят и ненавидит грех, потому что грех — это бунт против Его суверенной власти и презрение к Его святому характеру. Мы с вами по-прежнему практикуем грех, и самые лучшие из наших дел в глазах Бога не более чем «запачканная одежда» (Исаия 64:6). Тем не менее, благодаря безгрешной жизни и смерти

Его Сына на кресте, которые Бог вменил нам, Он относится к нам как к праведникам и принимает как Своих детей. Бог дарует нам привилегию обращаться к Нему, называя Его «Авва» или «Папочка», или «дорогой Отец». Только подумайте! Безгранично суверенный и святой Творец вселенной дает нам привилегию входить в близкие отношения с Ним, хотя мы по-прежнему ежедневно практикуем грех.

В первых главах Библии мы читаем о человеке по имени Енох, жившем в седьмом поколении от Адама. Он получил от Бога высокую оценку, как человек, «ходивший пред Ним» (см. Бытие 5:22-24). Выражение «ходил пред Богом» описывает близкие, личные взаимоотношения с Ним. Тот факт, что Святой Дух, направляя разум Моисея, когда тот писал книгу Бытие, среди всех его предков выделил именно Еноха, как человека, который «ходил пред Богом», говорит нам о том, насколько для Бога важно, чтобы мы развивали подобные взаимоотношения с Ним. У нас с вами есть привилегия сформировать такие же взаимоотношения с Богом, какие были у Еноха. Кроме того, сейчас, когда мы живем в свете полного Божьего откровения, воплотившегося во Христе, и имеем это откровение в своем распоряжении в виде завершенной Библии, у нас даже больше возможностей и преимуществ, чем было у Еноха.

Как ни печально, лишь немногие из нас пользуются этой привилегией. Слишком часто мы предпочитаем засидеться до глубокой ночи, чтобы посмотреть по телевизору вечерние новости или ночное ток-шоу вместо того, чтобы лечь спать не поздно и подняться на следующее утро достаточ-

но рано, чтобы провести время с Богом. Те же, кто все-таки уделяют этому утреннее время, порой ошибочно считают это обязанностью, призванной заслужить Божье благоволение или отвратить Его недовольство, а не привилегией, чем оно является.

Не хочу показаться в данном вопросе законником, утверждая, что единственное подходящее время для общения с Богом — это раннее утро. Я понимаю, что некоторые люди, как я, — «жаворонки», в то время как другие — «совы». Но хочу обратиться к «совам» и посоветовать следующее. Пожертвуйте вечерними новостями и ночным ток-шоу и посвятите это время развитию своих отношений с Богом. Зачем тратить время на размышления о преходящих событиях, если его можно использовать для размышлений о вечном? Если из-за посменной работы или ухода за маленькими детьми вы не можете выделить достаточно времени для сосредоточенного общения с Богом рано утром или поздно вечером, то попробуйте выкроить его в течение дня.

Взгляните на слова Павла, обращенные к верующим в Колоссянам 3:1-2: «Итак если вы воскресли со Христом, то ищите горнего, где Христос сидит одесную Бога; о горнем помышляйте, а не о земном». Павел адресовал эти слова не группе «супердуховных» христиан, а самым обычным людям, многие из которых были рабами (см. стихи 22-24). Его призыв касается каждого из нас, независимо от положения в этой жизни. Павел сказал, что всем нам следует помышлять о горнем, а не о земном. Он не пытался вызвать чувство вины у верующих Колосс или у нас. Нет. Он лишь хотел сказать: «Подумайте о том, кто вы! Вы

воскресли со Христом! Источники вашей радости и удовлетворения находятся за пределами этой жизни. Это приходит только через искренние взаимоотношения с Богом через Христа и только благодаря Святому Духу. Отдайте приоритет тому, что вечно».

Позвольте сразу же отметить, что уединение с Богом в течение дня не является буквальным исполнением сказанного Павлом в Колоссянам 3:1-2. Многие из нас могут выделить особое время для уединения с Богом, а затем окунуться в повседневные дела и почти не вспоминать о Нем на протяжении дня. Я затрону эту проблему позже, а пока скажу, что время, когда мы сосредоточиваемся только на Боге, закладывает основание для наших взаимоотношений с Ним в течение дня.

Это ежедневное уединение с Богом должно быть объектом нашего желания, а не рутинной обязанностью. Взгляните на слова псалмопевца:

Как лань желает к потокам воды,
так желает душа моя к Тебе, Боже!
Жаждет душа моя к Богу крепкому, живому:
когда приду и явлюсь пред лице Божье!

(Псалом 41:2-3)

Боже! Ты Бог мой, Тебя от ранней зари ишу я;
Тебя жаждет душа моя, по Тебе томится плоть
моя в земле пустой, иссохшей и безводной.

(Псалом 62:2)

Исаия также сказал:

Душою моею я стремился к Тебе ночью,
и духом моим я буду искать Тебя

во внутренности моей с раннего утра:
ибо когда суды Твои совершаются на земле,
тогда живущие в мире научаются правде.

(Исаия 26:9)

Вы видите, насколько сильно эти люди хотели получить возможность встретиться с Богом? Для них это была не обязанность. Они *жаждали* провести время с Богом.

У большинства из нас реальность такова, что мы не испытываем подобной жажды. Некоторым верующим даже в голову не приходит, что они могут ежедневно проводить время с Богом. Другие же каждый день уделяют время тому, чтобы почитать Библию, страницу-другую из христианской книги и коротко помолиться, но на самом деле никогда не наслаждались общением с Богом. Подозреваю, что лишь незначительное меньшинство верующих жаждут по-настоящему ежедневно проводить время с Богом и радуются этому, хотя подобное общение должно быть целью каждого христианина.

Следовательно, возникают два вопроса. Как нам обрести такое сильное желание? И как выглядит уединение с Богом на практическом уровне? Попытаемся ответить на эти вопросы, рассмотрев вариант организации такого времени уединения.

ЕВАНГЕЛИЕ

Признавая свою склонность к структурированию и методичности, я понимаю, что многие другие импульсивнее меня и не настолько любят

системность, поэтому не предлагаю следующий материал как программу на все случаи жизни. Тем не менее, я верю, что он основан на надежных библейских принципах, применимых для каждого из нас, и может быть адаптирован с учетом конкретно взятого темперамента и распорядка дня.

Я считаю, что наше время с Богом должно начинаться с Евангелия. Поскольку Евангелие предназначено только для грешников, нам прежде всего следует признать, что мы до сих пор практикуем грех. Для этого я использую молитву мытаря из Луки 18:13: «Боже, будь милостив ко мне грешнику!» Я признаю, что Бог уже проявил милость ко мне, но что я также каждый день живу по Его милости. Затем я прочитываю различные фрагменты Писания, где идет речь о Евангелии, и молюсь по ним. Мои три любимые стиха — это Исаия 53:6; 2 Коринфянам 5:21 и Филиппийцам 3:9. Книга пророка Исаии 53:6 заверяет меня, что мои грехи прощены; Послание к Филиппийцам 3:9 напоминает мне, что я облекся в праведность Христа; а 2 Коринфянам 5:21 объясняет, благодаря чему стало возможным и то, и другое.

Следует отметить, что размышление над Евангелием — это гораздо больше, чем просто пяти- или десятиминутное вступление, после которого можно приступать к чтению Библии. Это важный, особенный инструмент благодати, заслуживающий значительной доли нашего времени с Богом.

Во 2 Коринфянам 3:18 сказано: «Мы же все открытым лицом, как в зеркале, взирая на славу Господню, преображаемся в тот же образ от славы в славу, как от Господня Духа». Как я уже отметил

ранее, это — один из двух фрагментов Нового Завета, где слово «преображаться» используется в контексте нашего возрастания в уподоблении Христу. Второй такой фрагмент — это Римлянам 12:2. В обоих случаях этот глагол стоит в страдательном залоге, то есть описывает действие, совершенное по отношению к нам, а не нами. И все же нам тоже



КОГДА МЫ ВЗИРАЕМ
НА СЛАВУ ГОСПОДНЮ,
СВЯТОЙ ДУХ ИСПОЛЬЗУЕТ
ЕВАНГЕЛИЕ КАК ОДИН ИЗ
СВОИХ ПРЕОБРАЖАЮЩИХ
ИНСТРУМЕНТОВ

отведена определенная роль. Следуя Римлянам 12:2, она заключается в подчинении нашего разума обновляющему влиянию Божьего Слова. А

во 2 Коринфянам 3:18 сказано, что мы должны взирать на Господню славу. Но что это значит?

Я верю, что слава Господня (то есть Иисуса) в данном контексте — это Его слава, открытая в Евангелии. Я утверждаю это потому, что во 2 Коринфянам 3:7-11 Павел противопоставляет славе закона, данного через Моисея, гораздо более великую славу Евангелия. Затем, во 2 Коринфянам 4:4, он говорит о «свете благовествования о славе Христа, Который есть образ Бога невидимого».

Филип Хьюз в своем комментарии ко 2 Коринфянам отмечает: «Взирать верой на Евангелие — это значит взирать на Христа... И созерцать Того, Кто является образом Отца, — это значит постепенно преобразаться в этот образ».¹

Жан Кальвин высказался в том же ключе: «[Павел] показывает ... что через Евангелие мы от-

крыто и беспрепятственно взираем на славу Божию, и, как результат, преображаемся в Его подобие».²

Христос как вечный Божий Сын славен во всех Своих атрибутах, однако данный фрагмент Писания обращает наше внимание прежде всего на Его славу, явленную в Евангелии. Таким образом, когда мы взираем на славу Господню, отраженную в Евангелии, Святой Дух использует Евангелие как один из Своих преобразующих инструментов.

Как это действует? Начнем с того, что Евангелие освобождает нас, позволяя честно взглянуть в лицо своим грехам и своей греховности. Если мы считаем, что наши отношения с Богом основаны на делах, то будем или отрицать свой грех, или жить с постоянным чувством вины. В первом случае мы не видим потребности в переменах, а во втором у нас не будет мотивации к изменениям, которые дарует Евангелие.

Затем, как я более подробно рассмотрел в главе 6, открывшаяся нам в Евангелии любовь Христа помогает захотеть перемен по правильной причине. Бог желает, чтобы мы *хотели* исполнять свой долг, и такое хотение производит только Евангелие.

Наконец, именно через Евангелие Святой Дух свидетельствует нам о том, что мы стали приемными Божьими детьми. Без Евангелия мы считаем Бога нашим судьей, а не небесным Отцом. Если же мы видим в Нем своего судью, то будем повиноваться, насколько сможем, не из любви, а из страха. Но пока живем в страхе, а не в любви, мы никогда не испытаем преобразование.

Важная роль Евангелия в нашем духовном преобразении — это не идея, сформировавшая-

ся в последние два-три десятка лет. Я проследил ее в анналах церковной истории вплоть до Жана Кальвина, жившего в XVI веке. Мы уже читали слова Джона Оуэна, написанные в XVII столетии (см. главу 5), а теперь рассмотрим цитаты авторов из XVIII и XIX веков.

Прежде, чем мы продолжим, у нас есть все основания упомянуть об огромной важности проповеди особой доктрины Евангелия — доктрины веры; и не только для того, чтобы воодушевить грешников в отношении безусловного оправдания, но и применительно к освящению. Евангелие, доктрина веры — это особая Божья истина и божественное откровение. Согласно утверждению и прошению нашего благословенного Спасителя к Своему Отцу: «Освяти их истиной Твоей. Слово Твое есть истина», — она является превосходным средством освящения.³

ДЖЕЙМС ФРЕЙЗЕР (XVIII век)

Средством нашего обращения стала «истина, которая в Иисусе», и она же является инструментом нашего постепенного освящения, поскольку молитва Христа о Его учениках, хотя Он говорил об обетовании Духа, звучала так: «Освяти их истиной Твоей. Слово Твое есть истина». Истина, о которой здесь идет речь, — это не исключительно и даже не преимущественно истина закона. Хотя последняя и полезна, ибо предоставляет совершенные правила и авторитетное руководство для формирования правильного образа жизни, в первую очередь речь идет об истине, заключенной в Евангелии. Она дает наиболее сдерживающие мотивы для жизни в новом послушании, и Евангелие

может совершить то, в чем «закон, ослабленный плотью, был бессилен», поскольку в руке Духа оно является действенным средством освящения.⁴

ДЖЕЙМС БУЧАНАН (XIX ВЕК)

Поэтому, уединяясь с Богом, отводите для Евангелия достаточно времени. Размышляйте над ним, наслаждайтесь его бодрящим действием на ваш разум, а затем, с благодарностью Богу за Его благодать и милость, полученные через Христа, предоставляйте свое тело в живую жертву Ему.

Теперь мы готовы к чтению Библии и молитве.

ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ В ГРУППАХ

1 Почему нам стоит практиковать духовные дисциплины с усердием?

2 Если после прочтения этой главы у вас возникло желание обновить свое посвящение уединению с Богом, то что вас к этому побудило? Что вы можете сделать, чтобы эта мотивация со временем не угасла?

3 Какими тремя путями Святой Дух использует Евангелие в качестве одного из Его преобразующих инструментов. Как это отличается от подхода к преобразованию, основанного на долге или на добрых делах?



ГЛАВА

ХІ

Божье Слово и молитва



Открой очи мои, и увижу чудеса закона Твоего.

Псалом 118:18

Пастор церкви, которую я посещал во время учебы в колледже, прочитывал Библию за год четыре раза, проходя в день примерно по десять глав. Это был один из самых благочестивых людей из всех, кого я знал. Я не отстаиваю всеобщее обязательное чтение десяти глав в день, но между регулярным, ежедневным чтением Библии и нашим преобразованием существует прямая взаимосвязь. Для большинства из нас такое регулярное чтение Библии происходит во время уединения с Богом.

Истина в том, что все инструменты благодати тем или иным образом сосредоточены вокруг Божьего Слова. Это не должно нас удивлять, поскольку Святой Дух является проводником

преображения и изначальным автором Писания. Следовательно, Писание — это Его основной инструмент преобразующего действия в нас, и потому сосредоточенное, молитвенное чтение Библии должно составлять главную часть нашего времени общения с Богом.

Повторюсь, что единственные два фрагмента Библии, где используется слово «преображаться», — это Римлянам 12:2 и 2 Коринфянам 3:18. В Римлянам 12:2 Павел пишет: «Преобразуйтесь обновлением ума вашего». Хотя Божье Слово здесь не упоминается прямо, очевидно, что оно подразумевается. Наш



ВСЕ ИНСТРУМЕНТЫ
БЛАГОДАТИ ТЕМ ИЛИ ИНЫМ
ОБРАЗОМ СОСРЕДОТОЧЕНЫ
ВОКРУГ БОЖЬЕГО СЛОВА

разум может обновиться только в присутствии Божьего Слова. Обратите внимание, что призыв к преобра-

жению противопоставляется приспособливанию к образу жизни этого мира. Есть только две альтернативы. Третьего, нейтрального варианта не существует. Мы или преобразуемся через обновление ума, благодаря постоянному воздействию Писания, или автоматически сообразуемся с ценностями окружающего нас мира. Мы видим это противопоставление или-или выраженным более полно в Псалме 1:1-2:

Блажен муж, который не ходит
на совет нечестивых
и не стоит на пути грешных,
и не сидит в собрании развратителей;
но в законе Господа воля его,
и о законе Его размышляет он день и ночь!

В этом фрагменте псалмопевец показывает нам два противоположных направления и результата. В стихе 1 он описывает человека, которого все больше затягивает паутина греховного окружающего общества, а в стихе 2 — человека, разум которого обновляется через увлечение Божьим Словом и созерцательное размышление над ним. Пусть слово «созерцательное» вас не пугает. Я не говорю ни о каких мистических практиках. Библейское созерцание — это просто молитвенное, сосредоточенное размышление над Писанием в попытке определить, что через него говорит Бог, и как это можно применить в своей жизни.

Возвращаясь к Римлянам 12:2, мы видим, что Павел использует необычную грамматическую структуру: императив в страдательном залоге. Он повелевает нам быть преображенными. Почему Павел использует императив, если знает, что мы не можем преобразить самих себя? Ответ заключается в следующем. Хотя мы не можем преобразить сами себя, мы можем и должны подвергать свой разум постоянному воздействию Божьего Слова. Когда мы делаем это, Святой Дух использует Свое Слово для совершения в нас Его преображающего действия.

~~~~~ ЧТЕНИЕ БИБЛИИ ~~~~~

Итак, вторым элементом нашего уединения с Богом должно быть чтение Библии. При этом лучше всего следовать определенному плану, а не просто открывать Библию наугад. Существуют разные

готовые планы библейских чтений, но вы можете составить и собственный. Какой бы вариант вы ни избрали, я уверен, что каждый христианин должен читать Писание ежедневно. Предвидя, что народ Израиля захочет себе царя, Бог сказал им:

Но когда он сядет на престоле царства своего, должен списать для себя список закона сего с книги, находящейся у священников левитов, и пусть он будет у него, и пусть он читает его во все дни жизни своей, дабы научался бояться Господа, Бога своего, и старался исполнять все слова закона сего и постановления сии. (Второзаконие 17:18-19)

Принцип регулярного, ежедневного чтения Библии и исполнения прочитанного, заключенный в этих наставлениях для царя, применим и для нас сегодня. Наш разум не будет обновляться лишь под воздействием тридцати-сорокаминутной проповеди раз в неделю. Если мы хотим преобразаться, обновляя наш разум, то должны ежедневно открывать его для Божьего Слова через регулярное чтение Библии.

При этом помните, что цель наших библейских чтений — возрастание не в чисто интеллектуальном постижении библейской истины, но в том, чтобы прислушиваться к Богу, Который обращается к нам через Свое Слово. Не забывайте: какой бы человек ни записал тот или иной фрагмент, по большому счету, все это голос Святого Духа. Библейский текст — это Его слова.

Открывая для чтения Библию, нам следует молиться о том, чтобы Бог Своим Духом встре-

тился с нами в Его Слове. Во 2 Тимофею 3:16 Павел сказал, что все Писание «полезно для научения, для обличения, для исправления, для наставления в праведности». Я молюсь по этому стиху (добавляя «и для ободрения»), прося, чтобы Бог учил, обличал, исправлял и ободрял меня в тех сферах, где Он видит в этом необходимость. Другими словами, я не ищу только лишь информацию как пищу для ума. Я хочу, чтобы Бог даровал мне познать Его ближе и проговорил о конкретных проблемах в моей жизни.

Иногда фрагмент Писания, который я читаю, очень прямолинеен, например: «Не заботьтесь ни о чем» (Филиппийцам 4:6), — и Бог указывает на мою склонность к беспокойству в определенной ситуации. В других же случаях Он может использовать какой-нибудь принцип из обстоятельств, никак не связанных с моей жизненной проблемой, о которой Он хочет что-то сказать. Однажды Бог воспользовался

Цель наших Библейских чтений в том, чтобы прислушиваться к Богу, Который обращается к нам через Свое Слово



словами Павла: «Ночью и днем работая» (1 Фессалоникийцам 2:9), — чтобы упрекнуть меня, когда я жалел себя за то, что мне каждый день приходилось трудиться с утра до ночи из-за большой нагрузки в служении.

Не хочу, чтобы у вас сложилось впечатление, будто я каждый день, читая Библию, получаю великие откровения или наставления от Бога.

Иногда я вообще ничего не получаю. Бог независим и бесконечно мудр. Он знает, что нам надо, и дает нам именно ту истину, в которой мы больше всего нуждаемся в данный момент. Если мы в смирении ожидаем услышать Его, то Он будет учить и наставлять нас так, как считает нужным. В конце концов, именно Он — проводник нашего духовного преображения. Ему хочется, чтобы мы извлекали пользу из чтения Библии, гораздо больше, чем нам.

~~~~~ МОЛИТВА ~~~~~

Третий важный элемент нашего уединения с Богом — это молитва. Во-первых, нам надо молиться, когда читаем Библию. Характер молитвы будет варьироваться в зависимости от того, что именно мы читаем. Иногда нам понадобится молиться о понимании текста, в других же случаях это может быть молитва благодарения или исповедания изобличенного греха; или же прошение о том, чтобы Святой Дух даровал нам силу разобраться с выявленным грехом. Порой это может быть молитва об исполнении какого-то встретившегося в тексте обетования — или вопль к Богу о том, чтобы хотя бы поверить в это обетование. Какой бы ни была возможная реакция, нам во время чтения следует молиться. Это подразумевает чтение вдумчивое и с размышлением. Кому-то все вышесказанное покажется чем-то само собой разумеющимся, но не всем, и потому я считаю нелишним напомнить об этом. Итак, читайте, размышляйте и молитесь над прочитанным.

Во-вторых, молиться следует не только во время чтения Библии, но уделять определенное время исключительно молитве. В Писании очень много тем для молитвы, чему посвящены десятки книг. Общее исследование молитвы выходит за тематические рамки данной книги. Мы сосредоточимся лишь на том виде молитвы, который, по моему убеждению, особенно подходит для нашего уединения с Богом, а затем рассмотрим молитву, как инструмент благодати для нашего духовного преобразования.

Время с Богом должно быть сосредоточено не на нас, а, в первую очередь, на Боге, Его славе и Его воле. Фрагмент Писания о молитве, сосредоточенной на Божьей славе и Божьей воле, — это Молитва Господня, записанная в Матфея 6:9-13:

Отче наш, сущий на небесах! да святится имя Твое; да придет Царствие Твое; да будет воля Твоя и на земле, как на небе; хлеб наш насущный дай нам на сей день; и прости нам долги наши, как и мы прощаем должникам нашим; и не введи нас в искушение, но избавь нас от лукавого.

Глядя на эту молитву, мы видим, что ее легко разбить на две части. Первая сосредоточена на Боге (см. стихи 9-10), а вторая — на наших нуждах: как материальных, так и духовных (см. стихи 11-13). Тот факт, что Иисус ставит Божью славу и Божью волю перед нашими нуждами, о чем-то говорит. Если мы хотим, чтобы время, проведенное с Богом, действительно было таковым, следует ставить Его славу и Его волю выше наших нужд. Но большинство из нас, исследовав свои молитвы, произнесенные в моменты

удинения с Богом, обнаружило бы, что они, в основном, относятся ко второй части Молитвы Господней. Мы больше молимся о своих нуждах, будь то материальных или духовных (но, наверное, больше, все-таки, о материальных), чем о Божьей славе и Его воле.

Таким образом, при уединении с Богом полезно расширять свои горизонты за пределы самих себя и наших семей, уделяя внимание Божьему делу по всему миру. Божье имя святится, Его Царство приходит (по крайней мере, в нашу эпоху), и Его воля осуществляется через провозглашение Евангелия, когда люди верят в Иисуса, как Спасителя, и повинуются Ему, как Господу. В духе сказанного в Деяниях 1:8 («в Иерусалиме и во всей Иудее, и Самарии, и даже до края земли»), нам следует молиться о распространении Евангелия в своей поместной церкви (в студгородке, или в служении на военной базе), в нашем регионе, в нашей стране и до края Земли. Отражает ли *ваша* молитва во время уединения с Богом такую заинтересованность в Его славе и Его воле?

Переходя ко второй части Молитвы Господней, отметим, что она включает в себя как повседневные нужды (я считаю, что слова «хлеб наш насущный» описывают все наши физические и материальные потребности), так и духовные. Опять-таки, подозреваю, что большинство из нас уделяют основную часть своего молитвенного времени материальным нуждам. В молитве о таких вещах нет ничего плохого. Иисус учил, чтобы мы об этом молились. В конце концов, молитва о таких нуждах признает (или, по крайней мере,

должна признавать), что все, что у нас есть в этой жизни, — дар от нашего Бога Отца. Это признание в том, что мы во всем зависим от Него.

Но мы также должны молиться о духовных нуждах, и именно в этом смысле молитву можно рассматривать, как инструмент благодати, предоставленный Богом для нашего духовного преобразования. Мы знаем, что одновременно ответственны и зависимы, и молитва, среди всего прочего, является выражением этой зависимости. Это признание того, что мы сами по себе беспомощны, что мы зависим от Святого Духа в том, чтобы Он совершал Свою работу и даровал нам способность исполнить то, что мы должны исполнить.

Когда мы подвергаем свой разум влиянию Писания, Святой Дух начинает открывать сферы нашей жизни, которые нуждаются в преображении. Иногда это будут какие-нибудь греховные помышления или действия, которые необходимо «умертвить» (Римлянам 8:13). В других же случаях Он покажет нам черты характера, названные Павлом «плодом Духа» (см. Галатам 5:22-23), в которых мы должны возрасть. Осознав существование этих сфер, необходимо молиться о конкретном действии Святого Духа, чтобы Он изменял нас и даровал нам способность измениться. Я нахожу полезным вести личный список греховных склонностей, которые мне нужно «умертвить», а также — положительных качеств, в которых должно возрасть. Я всегда пытаюсь связать с каждой из таких сфер один или несколько подходящих фрагментов Писания и молиться на их основании.

Например, я должен любить жену, как Христос любит Церковь (см. Ефесянам 5:25). Поскольку в этой области я никогда не достигну совершенства, то включаю ее в мой молитвенный список вместе с соответствующим фрагментом Писания, чтобы напоминать себе о необходимости ежедневно молиться об этом. В наш век возвеличивания секса мужчины всегда подвергаются искушению задержать на чем-то взгляд, поэтому я молюсь по первой части Псалма 118:37: «Отврати очи мои, чтобы не видеть суеты».

Я также молюсь о том, чтобы моими мотивами повиноваться и служить Христу были любовь и благодарность, а не чувство долга. В связи с этим я прошу Бога даровать мне такое же чувство любви и посвящения, какое было у грешницы, помазавшей ноги Иисуса (см. Луки 7:36-50 и обсуждение этого фрагмента в главе 6). Читая Писание, я молюсь о том, чтобы Святой Дух показывал мне те сферы моей жизни, которые нуждаются в переменах, а затем производил во мне «хотение и действие» (Филиппийцам 2:13). Нам сказано: «Будьте же исполнители слова, а не слышатели [или читатели] только» (Иакова 1:22), — а делание всегда начинается с молитвы о руководстве и помощи Святого Духа. Не будем забывать, что молитва о духовном преобращении — это одновременно долг и привилегия. Она — инструмент данной Богом благодати, но также и духовная дисциплина, которую мы должны практиковать, если хотим преобращения. Также помните, что молитва о преобращении не приносит быстрых

результатов. Возрастание в «совлечении» и «облечении» требует времени.

Наконец, во время своего уединения с Богом я молюсь о семье и друзьях. Если говорить о детях и их супругах, то я молюсь, прежде всего, об их духовной жизни. Я

прошу о том, чтобы они были «научены Господом» (Исаия 54:13), и чтобы Бог производил в них «благоугодное Ему» (Евреям 13:21). За-

МОЛИТВА О ПРЕОБРАЖЕНИИ
НЕ ПРИНОСИТ БЫСТРЫХ
РЕЗУЛЬТАТОВ. ВОЗРАСТАНИЕ
В «СОВЛЕЧЕНИИ»
И «ОБЛЕЧЕНИИ»
ТРЕБУЕТ ВРЕМЕНИ.



тем я молюсь об их материальных нуждах, включая работу наших сына и зятя. Я молюсь о том, чтобы все наши внуки (и я упоминаю каждого по имени) познали Христа, как своего Спасителя, и повиновались и служили Ему, как Господу.

Я молюсь о небольшой группе друзей — об их известных мне духовных и материальных нуждах. (Если вы поступаете так же, и ваш список становится слишком длинным и обременительным, то можете попробовать распределить молитвы о друзьях по дням недели: о Бобе — в понедельник, о Джо — во вторник, о Сэме — в среду и так далее, по кругу.)

Чтобы не казаться духовным гигантом в молитве, признаюсь, что это — духовная дисциплина, в которой мне сложнее всего сохранять постоянство и мотивацию. Один человек как-то сказал: «Едва мы начинаем молиться, как уже заканчиваем». Во многом это и про меня. Еще больше удручает склонность просто проходить по списку людей

и их нужд, не прилагая к этому сердца. Но Павел сказал, что Дух подкрепляет нас в нашей немощи. Если мы попросим, то Он даст нам желание и мотивацию молиться. Бог побуждает нас к молитве и обещает услышать ее, поэтому искренняя, горячая молитва должна стать составной частью нашего времени наедине с Ним.

Евангелие, Писание и молитва — вот основные составляющие нашего уединения с Богом. Есть и другие инструменты благодати, предоставленные нам Богом, и соответствующие дисциплины, которые следует практиковать. Именно о них мы сейчас и поговорим.

ЗАУЧИВАНИЕ И РАЗМЫШЛЕНИЕ

Хотя я уверен, что наше уединение с Богом является фундаментальной духовной дисциплиной, она — не единственная, которую следует практиковать. Оставаясь наедине с Богом, мы полностью концентрируемся на Нем в какой-то отрезок времени, но на протяжении всего дня можем и должны в той или иной степени практиковать и другие дисциплины.

Наверное, самая важная из этих повседневных дисциплин — это заучивание Писания. Она безусловно является инструментом Божьей благодати. Я учу наизусть фрагменты Писания вот уже шестьдесят лет, и никакая другая дисциплина не принесла мне больше дивидендов за затраченное время, чем эта. Я не могу сосчитать даже за один месяц, сколько раз Святой Дух напоминал мне ка-

кой-нибудь заученный стих, чтобы предупредить об опасности искушения, направить в принятии решения, ободрить в моменты стресса и беспокойства и помочь в других бесчисленных ситуациях, с которыми я сталкиваюсь на протяжении дня.

Именно эту дисциплину, вне всякого сомнения, подразумевал псалмопевец, когда сказал: «Глубоко в сердце храню я слово Твое, чтобы перед Тобой не грешить» (Псалом 118:11, СРП). Цель хранения чего-либо — восполнить некую нужду, которая предвидится в будущем. Откладывая сейчас часть своего дохода на пенсию, мы копим деньги на то время, когда уже не будем иметь нынешних заработков. Помню, во времена моего детства многие домохозяйки консервировали летом фрукты и овощи, чтобы семья могла питаться ими зимой. Они заготавливали продукты впрок, хотя сегодня такая практика в США встречается редко.

Что касается заучивания Писания, наиболее яркий пример такого «хранения» мы видим в жизни Иисуса. Когда дьявол искушал Его в течение сорока дней в пустыне, Он отвечал на каждое искушение по Писанию (см. Матфея 4:1-10). С детства Иисус хранил в Своем сердце Божье Слово, чтобы быть готовым отвечать на искушения сатаны Писанием. Иисус часто цитировал Писание и в других эпизодах, так что совершенно очевидно, что Он знал его наизусть. Тот факт, что Иисус, отвечая на искушения, цитировал на память фрагменты Писания, безусловно, является для нас хорошим примером.

Разумеется, необходимо заучивать не только библейские заповеди. Если мы хотим ежедневно

«проповедовать Евангелие самим себе», то должны запоминать ключевые стихи о Евангелии. Также полезно знать наизусть некоторые обетования Писания. Подумайте, насколько слова из Евреям 13:5: «Не оставлю тебя и не покину тебя» — могут ободрить вас и укрепить веру в напряженной ситуации. И это — лишь одно из множества обетований, которые вы можете хранить в своем сердце до того времени, когда вам понадобится упование на владычество и благодать Бога.

Однако нам нужно больше, чем просто хранить Божье Слово в своем сердце. Выражаясь словами Псалма 1:2, мы должны «[размышлять над ними] день и ночь». Слова «день и ночь» означают «систематически», или «регулярно». Созерцательное размышление над Писанием должно стать нашей повседневной практикой. Кроме того, мы не просто размышляем над каким-то фрагментом Писания, но и применяем его в своей жизни, о чем бы ни шла речь: о Боге, Евангелии, заповедях или обетованиях. Если мы хотим непрестанно преображаться в образ Христа, то нуждаемся во всем вышеперечисленном без исключения. Одно из преимуществ запоминания фрагментов Писания заключается в том, что в нашем разуме всегда хранятся стихи, над которыми можно размышлять в течение дня.

~~~~~ СЛУШАНИЕ СЛОВА ~~~~~

Самый распространенный инструмент благодати, используемый Богом, — это наша возможность совместного поклонения и слушания

Божьего Слова, преподаваемого в наших поместных церквях. Хотя некоторые приписывают этим средствам мало долговременной ценности, следует помнить, что до изобретения печатного станка в XV веке они были единственным способом донесения Писания до большинства людей. Даже сегодня, когда приобретают все большую популярность малые группы по изучению Библии, слушание Слова, преподаваемого на общих богослужениях, остается самым распространенным средством ознакомления с Божиим Словом.

Почему это более не дает долговременного результата? Хотя порой причина может быть в недостатке эффективного учения, думаю, в большинстве случаев проблема в неэффективном слушании. Тысячи людей приходят каждое воскресенье на евангельские богослужения, чтобы послушать проповедь, не ожидая каких-либо жизненных перемен от услышанного. Они подобны израильтянам времен Иезекииля, о которых Бог сказал: «Они приходят к тебе, как на народное сходбище, и садятся перед лицом твоим народ Мой, и слушают слова твои, но не исполняют их» (Иезекииль 33:31). Напомню о различиях между «гносис» (интеллектуальным знанием) и «эпигносис» (знанием, применяемым и практикуемым в жизни). Зачастую такое слушание Писаний дает в лучшем случае познание истины типа «гносис», поэтому нам следует подходить к учению Божьего Слова молитвенно, чтобы мы могли применять услышанное.

Некоторые люди сегодня списывают со счетов поместную церковь и ее служение проповеди

и учения, как неэффективное и устаревшее в наш век быстрого развития средств коммуникации. Однако библейское послание не меняется в ответ на культурные и технологические изменения, а Новый Завет четко говорит, что Божий народ собирался вместе для поклонения и слушания учения Божьего Слова (см., например, Деяния 2:42; 20:7; 1 Тимофею 4:13; 2 Тимофею 4:1-2; Евреям 10:24-25).

Регулярное совместное поклонение также дает возможность разделить с другими верующими вечерю Господню. То, что это было обычной практикой в церквях первого столетия, очевидно



СЕГОДНЯ СПИСЫВАЮТ
СО СЧЕТОВ ПОМЕСТНУЮ
ЦЕРКОВЬ И ЕЕ СЛУЖЕНИЕ
ПРОПОВЕДИ И УЧЕНИЯ,
КАК НЕЭФФЕКТИВНОЕ
И УСТАРЕВШЕЕ В НАШ
ВЕК БЫСТРОГО РАЗВИТИЯ
СРЕДСТВ КОММУНИКАЦИИ

из соответствующих наставлений Павла и его упрека за неподобающее проведение вечери в коринфской церкви (см. 1 Коринфянам 11:17-34). Многие из нас принимают причастие хотя и в

благоговейной, но, пожалуй, несколько формальной манере. Вместе с тем, оно является важным инструментом благодати, данным Богом. В тихом ожидании принятия Святых даров мы можем размышлять над жертвой Господа за наши грехи и молитвенно благодарить за нее. Поступая так, мы взираем на славу Господню в Евангелии (см. 2 Коринфянам 3:18), и Божий Дух будет использовать это, как инструмент преображения в нашей жизни.

Слушанию библейского учения чем-то сродни и чтение христианской литературы — через нее мы также извлекаем пользу из учения других людей. Сегодня существует большое разнообразие христианских книг самой различной степени полезности. Некоторые из них просто выражают собственные идеи автора, не обязательно базирующиеся на Писании. На мой взгляд, самые лучшие книги — это те, что твердо опираются на Библию и привлекают к ней читателя. Но, опять-таки, даже хорошая книга, основанная на Писании, принесет пользу ровно настолько, насколько мы готовы применять прочитанное в жизни.

Слушая проповедь или учение Слова, или читая христианскую литературу, всем нам следует поступать по примеру жителей Верии, которые приняли Слово с усердием, но затем ежедневно исследовали Писания, чтобы убедиться в истинности учения Павла (см. Деяния 17:11). Дело в том, что есть много превосходных ораторов и писателей, способных эффектно преподнести послание и убеждать с помощью своей риторики или писательского мастерства. Мой друг сказал об одном из таких людей: «Это один из самых красноречивых проповедников из всех, кого я когда-либо слышал, но и один из наиболее опасных». Опасность этого человека заключалась в том, что он не учил истине, хотя был искусным оратором, все больше распространяющим свое влияние. Поэтому надо следовать примеру верийцев в том, чтобы сопоставлять услышанное с Божьим Словом.

МОЛИТВА В ТЕЧЕНИЕ ДНЯ

Мы уже рассмотрели молитву, как элемент нашего уединения с Богом, но Павел увещевает нас: «Непрестанно молитесь» (1 Фессалоникийцам 5:17). «Непрестанно» просто означает «регулярно» и «постоянно». Это сродни выражению «день и ночь» из Псалма 1:2. Смысл обоих этих наставлений заключается в том, что нам на протяжении дня следует практиковать размышление о Писании и молитву. Так мы можем общаться с Богом не только в специально отведенное для этого время, но и многократно в течение дня.

От многих людей их работа требует умственной сосредоточенности, и у них нет возможности размышлять над Писанием или молиться на протяжении дня. Но ответьте на следующий вопрос: о чем вы думаете в те моменты, когда можете думать *о чем угодно*? Пытаетесь ли вы «помышлять о горнем, а не о земном» (Колоссянам 3:2)? Извлекаете ли пользу из предоставленных вам Богом инструментов благодати?

В течение дня возникает множество возможностей для молитвы. Нам следует молиться о безопасности, когда мы за рулем. Нужно молиться, чтобы Бог хранил нас от искушения согрешить, чтобы мы были свидетельством Евангелия у себя на работе, а также, чтобы наши дети пребывали под защитой интеллектуально, физически и духовно во время занятий в школе. Это лишь некоторые примеры того, о чем можно молиться на протяжении дня.

Помните, что все эти духовные дисциплины — инструменты благодати Святого Духа. Практикуя их, мы не зарабатываем себе Божье благоволение. Но, точно так же, как музыкант или спортсмен не сможет достичь приемлемого уровня профессионализма или мастерства без дисциплины тренировок, мы не сможем достичь приемлемого уровня духовной зрелости, если не будем рассматривать эти дисциплины как проявления Божьей благодати и радоваться их соблюдению. Не противопоставляйте друг другу желание и долг, а молитесь о том, чтобы через мотивирующую силу Евангелия Святой Дух даровал вам желание исполнять свой долг.

ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ В ГРУППАХ

1 Каковы три основных элемента нашего повседневного уединения с Богом?

2 Что собой представляет размышление над Писанием, из чего оно состоит, и почему это важно?

3 После ежедневного уединения с Богом, заучивание Писания является, наверно, самой важной духовной дисциплиной — инструментом благодати. Как думаете, почему?



ГЛАВА XII

Благодать невзгод

Зная, что испытание вашей веры производит терпение; терпение же должно иметь совершенное действие, чтобы вы были совершенны во всей полноте, без всякого недостатка.

Иакова 1:3-4

Выражение «благодать невзгод» звучит как оксюморон, то есть сочетание противоречащих друг другу понятий. Если благодать — это Божьи благословения через Христа, то как можно назвать благословением какие-либо неприятности? Ответ находится в представленном выше фрагменте из Послания Иакова, где сказано, что испытания в конечном итоге производят зрелый характер. Павел выразил аналогичную мысль в Римлянам 5:3-4: страдания производят стойкость, а стойкость формирует характер. Таким образом, благословение заключается не в обстоятельствах несчастий как таковых, а в том факте, что Святой Дух использует их, чтобы сформировать у нас харак-

тер, благодаря которому мы становимся более подобными Христу.

В Римлянам 8:28 Павел отметил: «Притом знаем, что любящим Бога, призванным по Его изволению, все содействует ко благу». Этот стих следует понимать так, что Бог буквально все события и обстоятельства в нашей жизни обращает во благо. Причем суть этого блага разъясняется в стихе 29 как уподобление образу Божьего Сына, и один из инструментов благодати, используемых Святым Духом, — это несчастья.

Тот факт, что Бог использует все события и обстоятельства, неизбежно подразумевает, что Он управляет всеми обстоятельствами нашей жизни и направляет их. Более того, Бог управляет и руководит всеми событиями и обстоятельствами во всей Своей вселенной. Эта истина известна под названием «Божье провидение» и подразумевает Божье владычество над всем существующим как в духовном, так и в физическом мире. Это также предполагает Его постоянную вовлеченность во все обстоятельства и события. Мы не будем рассматривать доказательства, поскольку это выходит за тематические рамки данной книги. Упомяну лишь два фрагмента Писания: Матфея 10:29-31 и Луки 12:6-7. Бог управляет судьбой каждого воробья, никогда не забывая ни об одном из них! Если это истинно для воробьев, то насколько же больше это истинно для нас.¹

Таким образом, совершенно очевидно, что обстоятельства, происходящие по Божьему провидению или устроенные Им, представляют собой инструменты Святого Духа для нашего духовного

преображения. Но как они могут стать дисциплинами, которые следует практиковать? Ответ — в нашей реакции на них. Напомню, что духовные дисциплины — это действия (или, как в данном случае, поведенческие реакции), с помощью которых мы тренируем себя в стремлении к святости. Следовательно, нам надо работать над тем, чтобы научиться реагировать на все обстоятельства и события по-библейски. Как это может выглядеть в повседневной жизни? Наиболее полный и полезный разбор этой темы дан в Евреям 12:4-11. Именно к этому фрагменту мы сейчас и обратимся.

Вы еще не до крови сражались, подвизаясь против греха, и забыли утешение, которое предлагается вам, как сынам:

«Сын мой, не пренебрегай наказания Господня, и не унывай, когда Он обличает тебя. Ибо Господь, кого любит, того наказывает; бьет же всякого сына, которого принимает».

Если вы терпите наказание, то Бог поступает с вами, как с сынами. Ибо есть ли какой сын, которого бы не наказывал отец? Если же остаетесь без наказания, которое всем обще, то вы — незаконные дети, а не сыны. Притом если мы, будучи наказываемы плотскими родителями нашими, боялись их, то не гораздо ли более должны покориться Отцу духов, чтобы жить? Те наказывали нас по своему произволу для немногих дней; а Сей — для пользы, чтобы нам иметь участие в святости Его. Всякое наказание в настоящее время кажется не радостью, а печалью; но после наученным через него доставляет мирный плод праведности.

Автор Послания к Евреям говорит о Господней дисциплине. Слово, переведенное здесь как «наказание», на самом деле описывает не столько наказание, сколько процесс воспитания детей. Павел использовал такое же слово, переведенное как «учение», в Ефесянам 6:4: «И вы, отцы, не раздражайте детей ваших, но воспитывайте их в учении и наставлении Господнем». В Послании к Евреям нет указаний на то, что те, кому оно адресовано, имели отношение к какому-то непослушанию. Вовсе нет. Они проходили через серьезные испытания или скорби за то, что были последователями Иисуса (см., например, Евреям 10:32-34). Таким образом, в данном фрагменте невзгоды показаны как проявление Божьей дисциплины или воспитания детей, и автор хотел, чтобы читатели понимали цель этих бед и библейскую реакцию на них.

ФАКТ НЕВЗГОД

Первая истина, которую мы видим в рассматриваемом фрагменте Послания к Евреям — это факт несчастий: «Господь, кого любит, того наказывает» (12:6). Беды не должны удивлять нас. Псалмопевец претерпевал страдания (см. Псалом 118:67, 71); Иисус заранее предупреждал Своих учеников о предстоящих невзгодах (см. Иоанна 15:18-21; 16:1-4, 33); о них часто говорил Павел (см. Римлянам 5:3-5; 8:18, 31, 37-39; 2 Коринфянам 4:16-18); и они стали лейтмотивом Первого послания Петра (см. 1:6-7; 2:18-21; 3:14-17; 4:1-2, 12-19).

В большинстве из перечисленных выше фрагментов источник страданий — плохое отношение неверующих к последователям Христа, и, безусловно, сегодня во многих частях света это — жизненный факт. Даже на Западе, где мы редко подвергаемся официальным гонениям, многие верующие сталкиваются с дискриминацией или социальной изоляцией на рабочем месте, с насмешками в школе или непониманием со стороны семьи и друзей.

Но невзгоды приходят в разных формах. Это может быть физическая немощь или хроническое заболевание, смерть кого-то из близких, разочаровывающее поведение супруга, отчуждение родителей или детей и множество других обстоятельств, которых слишком

много, чтобы здесь перечислять. Используя аналогию с газетой, можно сказать, что некоторые из них оказываются броскими заголов-

Невзгоды — это не
проявления безразличия
или гнева со стороны
Бога, а, наоборот,
доказательство
Его любви к нам



ками на первой полосе нашей жизни, в то время как другие скрыты на внутренних страницах сердца и неизвестны никому, кроме нас. Но, независимо от характера и силы несчастий, они находятся под суверенным и любящим контролем нашего Отца. Более того, автор Послания к Евреям совершенно четко показал, что Господь дисциплинирует тех, кого любит, поэтому невзгоды — это не проявления безразличия или гнева со стороны Бога, а, наоборот, доказательство Его любви к нам.

ЦЕЛЬ НЕВЗГОД

Автор Послания к Евреям отметил, что Бог дисциплинирует нас «для пользы, чтобы нам иметь участие в святости Его» (12:10). Иметь участие в Его святости — это то же самое, что преображаться в образ Христа. Потому Бог и дисциплинирует нас через несчастья, чтобы сделать нас более подобными Христу.

Ранее я уже сказал, что Божье Слово — это основной инструмент, используемый Святым Духом в процессе нашего преображения. Однако чаще всего черты христианского характера формируются в горниле страданий. Например, Библия наставляет нас любить друг друга, но в действительности мы больше узнаем, что значит любить кого-то, когда этого человека любить трудно. Как говорится в старой пословице: «Любить весь мир мне совсем не трудно. Единственная проблема — это мой сосед». Этим «соседом» может быть любой человек, которого сложно любить, и его в нашу жизнь помещает Сам Бог. В такой ситуации мы понимаем, что не можем просто принять решение полюбить. Мы на собственном опыте узнаем, что зависим от Святого Духа в том, чтобы Он изменял нас и давал нам способность любить.

Этот же принцип применим и к таким признакам благочестия, как кротость и терпение. Из Библии мы знаем, что должны «облечься» в них (см. Колоссянам 3:12), и вот, Святой Дух приводит в нашу жизнь людей, которые плохо с нами обращаются или испытывают наше терпение. Опять-таки,

это побуждает просить Святого Духа действовать в наших сердцах, изменяя нас и давая способность отвечать кротостью на плохое обращение и проявлять терпение к тем, чьи поступки вызывают в нашем сердце возмущение.

Цель страданий и бед часто иллюстрируют на примере гусеницы, которая всеми силами пытается выбраться из своего кокона, чтобы стать прекрасной бабочкой.

Наблюдая за ее мучениями, нам, возможно, хочется помочь новорожденной бабочке,

ИМЕННО ВСЕВОЗМОЖНЫЕ
ИСПЫТАНИЯ ПРОИЗВОДЯТ
ПЛОД ХАРАКТЕРА,
УПОДОБЛЕННОГО ХРИСТУ



разорвав кокон. Однако огромные усилия бабочки, когда она вылупляется, необходимы для развития ее мышечной системы и проталкивания биологической жидкости в крылья, чтобы те расправились. Именно всевозможные испытания производят плод характера, уподобленного Христу. Тем не менее, мы очень часто молимся о том, чтобы Бог разорвал «кокон» наших невзгод. Но Он не сделает этого, потому что любит нас и нацелен на результат, к которому должны привести все эти беды.

НАША РЕАКЦИЯ НА НЕВЗГОДЫ

Учитывая факт присутствия несчастий в нашей жизни и понимая, что они служат Божьей цели, как мы должны на них реагировать? Автор Послания к Евреям сказал, что следует смириться перед ними, зная, что наш Отец дисциплинирует

нас для нашего блага, чтобы мы могли иметь участие в Его святости (см. 12:9-10). Петр отметил, что мы должны смириться под крепкую Божию руку, уповая в этом на Его благодать, то есть божественное обеспечение (см. 1 Петра 5:5-6). Мы можем или роптать на невзгоды, или смириться перед ними. Впрочем, даже смиряясь, мы можем делать это неохотно, потому что у нас нет выбора. Или же мы можем принять скорби, веря, что у нашего безгранично мудрого и любящего небесного Отца есть какая-то хорошая цель нам во благо. Таким образом, нам следует молиться о благодатной способности поверить в Божью благодать и мудрость, и хранить в сердце Писание, которое может нам в этом помочь.

Пророк Иеремия совершал свое служение в самый сложный и трагический период в истории Иудеи: во время разрушения Иерусалима и изгнания большинства его жителей в далекий Вавилон. В какой-то момент этого ужасного периода пророк написал Книгу Плач Иеремии. Вчитайтесь в эти слова:

Помысли о моем страдании и бедствии моем,
о полыни и желчи.

Твердо помнит это душа моя и падает во мне.

Вот что я отвечаю сердцу моему
и потому уповаю:

по милости Господа мы не исчезли,
ибо милосердие Его не истощилось.

Оно обновляется каждое утро;
велика верность Твоя!

«Господь часть моя», — говорит душа моя,
итак буду надеяться на Него. (3:19-24)

Обратите внимание на перемену в настроении Иеремии от отчаяния в первых двух предложениях к надежде и упованию. Что стало причиной такой перемены? Напоминание себе о милосердии, верности и бесконечной милости Господа. Нам следует уподобляться Иеремии. Нужно верить, что дисциплина «крепкой Отцовской руки» исходит от Того, чья любовь нерушима, и милостям Его нет конца. Однако, для того чтобы верить в эти истины, мы должны хранить в сердце такие фрагменты Писания, как 1 Петра 5:5-6 и Плач Иеремии 3:22-23, а затем просить Святого Духа о благодати поверить в них.

Несколько лет назад мы с женой оказались в очень затруднительной ситуации. Когда я перепробовал разные способы выйти из нее, Божий Дух напомнил мне слова из Екклесиаста 7:13: «Смотри на действие Божье: ибо кто может выпрямить то, что Он сделал кривым?» Бог словно проговорил ко мне: «Я так действую. Ты не сможешь выпрямить то, что Я сделал кривым». Но, в то же время, Дух напомнил мне следующие слова: «Не оставлю тебя и не покину тебя» (Евреям 13:5). Бог действительно избавил нас в той ситуации, и с тех пор Евреям 13:5 стало для меня скалой уверенности.

Безусловно, по сравнению с тем, что пережил Иеремия, наши с женой неприятности были незначительными, но в обоих случаях преодолеть трудные обстоятельства помогло Божье Слово. Это еще одна форма реакции на несчастья: мы всегда должны прибегать к Писанию.

В другом случае, когда я был совсем молодым христианином, я решил, что Бог не оказал мне той по-

мощи, которую я от Него ожидал. В то время я знал наизусть еще мало фрагментов Писания, поэтому Святой Дух по Своему провидению обратил мое внимание на Книгу Иова 34:18-19: «Можно ли сказать царю: ‘Ты — нечестивец’, — и князьям: ‘Вы — беззаконники’? Но Он не смотрит и на лица князей и не предпочитает богатого бедному, потому что все они дело рук Его».

Суть этого упрека была совершенно очевидна. Если мы не имеем права обвинять в нечестии царя, то насколько меньше у нас права обвинять в неверности Бога. Я был ошеломлен и глубоко обличен в своем высокомерии, толкнувшем меня на то, чтобы обвинить Бога в несправедливости ко мне. Упав на колени, я исповедал свой грех Богу.

В тот день я получил ценный урок. Допущенные по Божьему провидению невзгоды в сочетании с божественным указанием на Книгу Иова 34:18-19 имели



Одно лишь Писание
само по себе не поможет,
если только Святой Дух
не будет говорить через
него к нашему сердцу

двойной эффект. Я
был обличен в своей
греховной, высоко-
мерной дерзости по
отношению к Богу, а
также усвоил науку о
важности сокрытия в

сердце Божьего Слова, чтобы в момент необходимости я — или Святой Дух — мог оживить его в памяти.

Несколько лет спустя, Святой Дух использовал еще один стих из Книги Иова, чтобы разобраться с весьма болезненными обстоятельствами, но на этот раз стих хранился в моей памяти. Неприятное событие произошло после обеда в четверг, а вечером в пятницу я должен был выступать на конференции

в нашем городе. Но как я мог проповедовать, будучи полностью опустошенным? Когда я проснулся утром в пятницу, у меня в голове звучал стих из Иова 1:21: «И сказал: 'Наг я вышел из чрева матери моей, наг и возвращусь. Господь дал, Господь и взял; да будет имя Господне благословенно!」»

Склонившись на колени у дивана в гостиной, я сказал: «Отче, Ты дал, и Ты взял. Да будет имя Твое благословенно». После этого мои бушующие эмоции улеглись, и я как ни в чем не бывало отправился вечером на конференцию.

В этом эпизоде Святой Дух напомнил мне соответствующий фрагмент Писания, который я заучил несколькими годами ранее. Принцип сокрытия Божьего Слова в сердце применим не только как средство защиты от искушения, но и для правильной реакции на любые жизненные ситуации. В частности, если говорить в контексте данной главы, он помогает справиться с несчастьями.

Но сразу же добавлю, что способность все преодолеть нам дает не просто заучивание определенных стихов. Через эти фрагменты Писания Святой Дух должен проговорить к нашему сердцу. Иногда Он напоминает и дает способность применить их, как сделал это для меня со стихом из Иова 1:21. В других же ситуациях нам, возможно, придется порыться в архиве памяти, чтобы найти подходящий стих. Затем, отыскав его, мы должны просить Святого Духа открыть значение этого фрагмента Писания для нашей ситуации. Одно лишь Писание само по себе не поможет, если только Святой Дух не будет говорить через него к нашему сердцу.

ПЛОДЫ НЕВЗГОД

Нам следует помнить, что основная цель невзгод — это совершенствование нашего характера. В Евреям 12:10-11 это описывается, как участие в Божьей святости и получение мирного плода праведности. Павел сказал, что наши скорби формируют характер (см. Римлянам 5:3-4), а Иаков — что испытание страданиями в конце концов приводит к зрелости (см. 1:3). Нам важно понимать, что главная Божья цель в невзгодах, с которыми мы сталкиваемся, — это совершенствование нашего характера, то есть возрастание в подобии Христу. Оно может выражаться (и зачастую так и происходит) в определенном росте и повышении продуктивности служения, но это — лишь побочный продукт формирования нашего характера.

Одна из сфер, в которой большинству из нас необходимо возрасть, — это понимание собственной зависимости от Бога. Наша культура превозносит уверенность в себе и самодостаточность. Лекторы на мотивационных семинарах говорят: «Вы сможете сделать все, что захотите, если только поверите в себя». Учителя и бизнес-тренеры тоже твердят нечто подобное: «Вы достигнете цели, если полностью сосредоточитесь на ней и будете трудиться для ее достижения».

Но вспомните об апостоле Павле. Вот, что он сказал об одной из своих ситуаций:

Ибо мы не хотим оставить вас, братия, в неведении о скорби нашей, бывшей с нами в Азии, потому что мы отягчены были чрезмерно и сверх силы,

так что не надеялись остаться в живых. Но сами в себе имели приговор к смерти, для того чтобы надеяться не на самих себя, но на Бога, воскрешающего мертвых. (2 Коринфянам 1:8-9)

Обратите внимание на слова Павла о том, что эти обстоятельства были нужны, дабы он полагался не на себя, а на Бога. Павел, вне всякого сомнения, был самым одаренным и способным из всех апостолов, и все же Бог допустил в его жизни такие невзгоды, что ему пришлось всецело уповать на Него. Бог часто делает то же самое и для нас. Иногда Он буквально сокрушает ту сферу, в которой мы чувствуем себя наиболее уверенно, чтобы мы научились полагаться на Него, а не на себя.

За шесть лет до этого происшествия, едва не приведшего к смерти Павла, с ним произошел совершенно другой случай. Он был восхищен в рай, в само присутствие Бога, и услышал слова, которые не мог повторить (см. 2 Коринфянам 12:1-10). Чтобы пресечь любое искушение возгордиться по этому поводу, Бог дал Павлу то, что он называл «жало в плоть». Павел не разъясняет природу этого «жала», и мы не будем заниматься домыслами о том, что оно собой представляло. Какой бы ни была его природа, апостол трижды молил Бога убрать это жало, но Бог ответил: «Довольно для тебя благодати Моей, ибо сила Моя совершается в немощи» (стих 9).

Хотя это обетование было дано лично Павлу, оно открывает универсальную истину, применимую к каждому из нас. Благодать Божьей силы лучше всего проявляется в нашей слабости. Проблема

в том, что мы не любим слабость. Мы хотим быть сильными и все держать под контролем. Но Павел хвалился своей слабостью, потому что, как он выразился: «Когда я немощен, тогда силен» (стих 10).

В таком случае, нам надо ответить себе на следующий вопрос: «Готов ли я быть слабым в самом себе, чтобы пережить в жизни Божью силу?» Я ро-



Невзгоды — это всегда
благословение, хотя
обычно они приходят
завуалированными

дился в теле, которое было далеким от нормы, и в следующие годы эти отклонения стали еще более явными.

Почти ежедневно я размышляю о словах Павла из 2 Коринфянам 4:7: «Но сокровище сие мы носим в глиняных сосудах, чтобы преизбыточная сила была приписываема Богу, а не нам», — и думаю: «Мой суд становится все более битым и потрескавшимся».

Затем я обращаюсь к Богу со словами: «Отче, я — Твой слуга. Мое тело принадлежит Тебе. Если Ты хочешь, чтобы оно было ‘битым и потрескавшимся’, то это — Твое право, но прошу: проявляй по Твоей благодати Твою силу в моей слабости». У меня была привилегия за тридцать с лишним лет написать больше десятка книг, и Бог обильно благословил служение каждой из них. Три или четыре из них были особенно сильно благословлены Богом в жизни читателей, и все они родились из невзгод и скорби. Бог проявил Свою силу в моей слабости.

Таким образом, «благодать невзгод» — это не оксюморон, а библейский принцип. Невзгоды — это всегда благословение, хотя обычно они прихо-

дят завуалированными. В 1 Фессалоникийцам 5:18 Павел сказал: «За все благодарите: ибо такова о вас воля Божья во Христе Иисусе». Как вообще возможно благодарить за все обстоятельства? Как я могу благодарить Бога за свои зрение и слух, которые всю мою жизнь были ниже нормы, а сейчас еще больше ухудшились? Ответ заключается в том, что Бог все эти обстоятельства обращает мне во благо, преобразая меня в образ Его Сына. Все невзгоды, с которыми мы сталкиваемся в жизни, направлены к этой цели, поэтому они воистину являются проявлением Божьей благодати.

ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ В ГРУППАХ

1 Чему мы можем научиться, видя реакцию Иеремии на невзгоды, описанную в Плаче Иеремии 3:19-24?

2 Затаить или открыто проявлять гнев по отношению к Богу — это может быть библейской реакцией на наши невзгоды? Поясните ответ.

3 Что является плодом (пользой) наших бед? Сможем ли мы принести этот плод или извлечь пользу, если не будем реагировать на благодать невзгод по-библейски?



ГЛАВА XIII

Преображенные в Его образ



Я сошел с небес не для того, чтобы творить волю Мою, но волю пославшего Меня Отца.

Иоанна 6:38

Мы начали исследование духовного преобразования со слов Павла Римлянам 8:29 о том, что Бог predetermined всем верующим быть подобными образу Его Сына. Эта цель Бога будет в конце концов достигнута при возвращении Христа, поскольку, как сказал Иоанн, «знаем только, что, когда откроется, будем подобны Ему, потому что увидим Его, как Он есть» (1 Иоанна 3:2). А тем временем, в земной жизни мы постепенно преобразуемся в этот образ, чему и посвящена данная книга.

~~~~~ ОБРАЗ ХРИСТА ~~~~~

Но что собой представляет этот образ? Так выглядел Иисус в Его че-

ловеческом воплощении, когда Он тридцать три года жил реальной жизнью в реальном мире. В главе 4 мы уже увидели, что в течение этих тридцати трех лет Он вел безгрешную жизнь в безупречном послушании. Он исполнял заповеди любить Бога всем своим естеством и ближнего, как самого себя (см. Матфея 22:37-39). Однако в основе безупречного послушания Иисуса лежит нечто более фундаментальное: Его взаимоотношения с Отцом, желание угодить Ему и исполнять Его волю.

Рассмотрим Иоанна 6:38 — текст, вынесенный в эпиграф к этой главе. Иисус сказал: «Я сошел с небес не для того, чтобы творить волю Мою, но волю пославшего Меня Отца». Несомненно, что воля Иисуса никогда не противоречила воле Его Отца. В Иоанна 5:30 Он сказал: «Не ищущу Моей воли, но воли пославшего Меня Отца», — а в Псалме 39:9, говоря пророчески через Давида, Он заявил: «Я желаю исполнить волю Твою, Боже Мой, и закон Твой у Меня в сердце».

Иисус пришел исполнить волю Отца. Он активно искал этой воли и радовался ее исполнению. Если мы хотим все больше уподобляться образу Христа, то Божья воля должна стать основной целью нашей жизни.

Это значит, что нам надо стремиться узнать и понять нравственное Божье волеизъявление, изложенное для нас в Его Слове. Вот почему Павел молился о том, чтобы колоссяне (и, говоря в более широком смысле, все последующие поколения верующих) «исполнялись познанием воли Его, во всякой премудрости и разумении духовном» (Ко-

лоссянам 1:9). Нам следует молиться так о самих себе и о тех, за кого мы несем духовную ответственность (например, родителям — о своих детях). Кроме того, как сказано в Псалме 1:2, мы должны радоваться закону Господню. Под словом «закон» я подразумеваю нравственное Божье волеизъявление. Радоваться Божьему закону — это не значит просто с удовольствием размышлять о нем. Безусловно, радость включает и это, но также подразумевает и *исполнение* закона по примеру Иисуса.

Я хочу, чтобы в Иисусе, как образце для нас, мы увидели Его сердце, стремящееся к исполнению Божьей воли. Сердце — это самый центр нашего естества. Это сосредоточение нашего разума, привязанностей, желаний и воли. Сердце Иисуса было полностью сконцентрировано на познании и исполнении воли Отца. Если мы хотим все больше уподобляться Иисусу, то должны обращать внимание на устремления нашего сердца и на объекты его желаний. Иисус сказал: «Где сокровище ваше, там будет и сердце ваше» (Матфея 6:21). Хотя Он произнес эти слова в контексте денег и имущества, данный принцип применим во всех сферах жизни. Желания определяют направленность сердца. У каждого из нас есть множество желаний. Некоторые из них значительны, а другие — обыденны и мимолетны. Некоторые желания греховны, другие же законны или аморальны. В определенном смысле, желания — это наши «сокровища».

Утром, когда я должен был приступить к работе над этой главой, у жены была назначена встреча на довольно ранний час. В спешке она уехала из

дома, не позаботившись о паре небольших домашних дел, которыми обычно занималась. Я заметил это, но тоже очень хотел пораньше сесть за работу. Как же мне следовало поступить? Проигнорировать эти домашние дела, предоставив их жене, когда она вернется домой? Или проявить любовь, как Христос возлюбил Церковь, на очень простом уровне и выполнить за нее эту несложную работу?



ЖЕЛАНИЯ ОПРЕДЕЛЯЮТ
НАПРАВЛЕННОСТЬ СЕРДЦА

Поскольку я регулярно молюсь о том, чтобы Святой Дух давал мне способность любить жену,

как Христос возлюбил Церковь, я увидел в этом возможность продемонстрировать свою любовь на деле. Мое желание последовать примеру Иисуса, пусть даже на самом простом уровне, победило желание окунуться в работу.

Я понимаю, что это обыденное событие кажется настолько незначительным, что вряд ли заслуживало упоминания, но факт заключается в том, что жизнь состоит из мозаики на первый взгляд незначительных и случайных событий. Мы день напролет следуем за своими желаниями, и общая реакция на них в конце концов определяет направленность нашей жизни. Поэтому, если мы хотим больше уподобляться характеру Иисуса, то нам надо стремиться познавать и исполнять Божью волю. Это значит, что мы должны постоянно открывать свой разум для влияния Писания с помощью различных средств, рассмотренных в главе 11, а также молиться о том, чтобы Святой Дух использовал эти средства для

расширения познания Божьей воли и возрастания нашего желания исполнять ее.

Но что может побудить нас *желать* исполнять то, что мы *обязаны* исполнять? Ответ — *благодарность* за совершенное для нас Богом во Христе и любовь к Богу, проистекающая из этой благодарности. Вот почему мы должны снова и снова принимать Евангелие каждый день своей жизни, ибо тот, кому много прощено, много любит. Именно любовь Христа побуждает нас жить уже не для себя, а для Него.

Иисус использовал еще два выражения, описывающие Его взаимоотношения с Отцом. Они помогут нам лучше понять, что значит быть подобными Его образу. В Иоанна 8:29 Он сказал: «Я всегда делаю то, что Ему угодно», — а в Иоанна 17:4 в молитве взывал к Отцу: «Я прославил Тебя на земле». Несомненно, угождение Богу и прославление Его — это результат исполнения Божьей воли. Однако угождение Богу и прославление Его также определяют цель исполнять Божью волю. Если мы движимы Его любовью, то будем желать угождать Ему и прославлять Его.

Стремясь понять, что значит быть подобными Иисусу, мы еще находим аналогичные идеи, и опять-таки, в посланиях Павла. Ранее уже рассматривалась его молитва в Колоссянам 1:9 о том, чтобы мы возрастали в познании Божьей воли. В стихе 10 Павел продолжает: «Чтобы поступали достойно Бога, во всем угождая Ему». Кроме того, в 1 Коринфянам 10:31 он сказал: «Итак, едите ли, пьете ли, или иное что делаете, все делайте в сла-

ву Божью». Точно так же, как Иисус, Павел желал, чтобы мы угождали Богу и прославляли Его во всех сферах нашей жизни.

Может возникнуть вопрос: «Как можно угождать Богу, если даже самые лучшие из наших дел несовершенны и в какой-то степени осквернены



В СВОЕМ ЖЕЛАНИИ
ИСПОЛНЯТЬ БОЖЬЮ ВОЛЮ,
УГОЖДАТЬ ЕМУ
И ПРОСЛАВЛЯТЬ ЕГО
МЫ ВСЕГДА ДОЛЖНЫ
СМОТРЕТЬ ЗА ПРЕДЕЛЫ
САМИХ СЕБЯ НА ХРИСТА

нечистыми мотивами?» Ответ находится в словах из 1 Петра 2:5: «Сами, как живые камни, устрояйте из себя дом духовный, священство святое, чтобы приносить

духовные жертвы, благоприятные Богу Иисусом Христом». Наши усилия в угождении Богу приемлемы для Него, благодаря безупречному послушанию Христа. Именно Он берет наше несовершенное и оскверненное послушание и делает его приемлемым для Бога Отца.

Таким образом, в своем желании исполнять Божью волю, угождать Ему и прославлять Его мы всегда должны смотреть за пределы самих себя на Христа. Мы должны взирать на Него для осознания своего положения праведности перед Отцом. Мы должны взирать на Его любовь, побудившую отдать Себя в жертву ради нас, чтобы обрести желание угождать Ему. Мы должны взирать на Него, чтобы наше несовершенное послушание стало приемлемым для Отца. Только так мы можем угождать Богу и прославлять Его.

Обратите внимание, что во всем этом обсуждении я не упоминал никаких конкретных правил поведения или, как мы их часто называем, «разрешений и запретов». Им тоже отведено определенное место, и мы поговорим о некоторых из них в следующей главе, но я в первую очередь пытался затронуть наши сердца. Чего мы хотим? Если мы не желаем исполнять Божью волю, угождать Ему и прославлять Его, то правила поведения становятся бременем. Мы или игнорируем их, или, в лучшем случае, повинемся им неохотно и вполсилы. Или же мы всецело сосредоточиваемся на внешнем поведении, благодаря которому выйдем достойно для других людей, полностью игнорируя при этом скрытые грехи сердца.

Если мы действительно хотим исполнить свою часть (нашу зависимую ответственность) в уподоблении Христу, то должны разобраться с проблемами нашего сердца. Когда исполнение Божьей воли и, как следствие, угождение Ему и прославление Его доставляет нам глубокую сердечную радость, библейские правила поведения превращаются не столько в свод законов, которым должно повиноваться, сколько в средства нравственного руководства. Мы будем стремиться познать Божье нравственное волеизъявление, чтобы, исполняя его, угождать Богу. Не знаю, обратили ли вы на это внимание, но, рассказывая о том, как я помог жене, выполнив обыденную домашнюю работу, я отметил, что увидел в этом *возможность* — а не обязанность! — выразить таким образом ей свою любовь. Именно так мы должны относиться ко всем запове-

дям Писания. Они предоставляют нам бесконечное множество возможностей выразить Богу признательность за Его благодать, данную через Христа.

Теперь, когда мы заложили основания для сердца, переключим внимание на некоторые специфичные детали нашей повседневной жизни.

НАША ПОВСЕДНЕВНАЯ ЖИЗНЬ

Каждый, кто изучал или хотя бы внимательно читал Послание к Ефесянам, знает, что его вполне можно разбить на две части. В главах 1-3 Павел дает общий обзор того, что Бог совершил для нас во Христе и через Христа. В главах 4-6 он обстоятельно разъясняет, в чем должен выражаться наш благодарный отклик в виде послушания в конкретных сферах жизни. Студенты, изучающие Библию, часто называют такой тип разделением на «индикатив» и «императив». Индикатив — это констатация факта о совершенном для нас Богом, а императив в определенной мере разъясняет, как нам следует жить, демонстрируя ответную реакцию благодарности.

Соответственно, Павел начал вторую часть Послания к Ефесянам со слова «итак», то есть в виду того, что Бог совершил для нас во Христе (индикатив), вот как мы должны «ходить», то есть поступать в течение нашей повседневной жизни (императив).

Ключевой фрагмент всего раздела, посвященного повседневной жизни — это стихи 4:22-24: «Отложить прежний образ жизни ветхого человека, истлевающего в обольстительных похотях, а обновиться духом ума вашего и облечься в ново-

го человека, созданного по Богу, в праведности и святости истины». В этом фрагменте изложен так называемый принцип «совлечься/облечься» — важная концепция, которую мы должны понимать, если хотим уподобляться Христу в своей повседневной жизни. Говоря обобщенно, нам следует не только уделять внимание совлечению греховных мыслей и действий в своей жизни, но и стараться облечься в позитивные черты подобия Христу, такие как любовь, кротость, сострадание, терпение и дух прощения (см. Галатам 5:22-23; Колоссянам 3:12-14). Все эти позитивные черты можно назвать плодом Духа, даже если они не перечислены в Галатам 5:22-23.

Я заметил, что большинство верующих, понимающих важность духовного преображения, склонны больше сосредоточиваться на грехах, которых должно совлечься, чем на чертах характера, в которые нам надо облечься. Но ведь Христос сказал: «По тому узнают все, что вы Мои ученики, если будете иметь любовь между собою» (Иоанна 13:35). Наблюдающий за нами мир не впечатляет то, чего мы *не* делаем. Людей больше впечатляет, когда они видят нашу любовь друг к другу и даже к ним!

В стихах, следующих за 4:22-24, Павел приводит конкретные примеры применения принципа «совлечься/облечься». Их можно сгруппировать в три категории: честность (см. 4:25, 28), сексуальная чистота (см. 5:3-4) и межличностные отношения (см. 4:26-27, 29-32; 5:1-2).

В первой сфере, связанной с честностью, Павел упомянул ложь (см. Колоссянам 3:9) и воровство. Мы с легкостью можем пропустить эти

наставления, подумав: «Я таким не занимаюсь», — и в том, что касается явных проявлений лжи и воровства, это, наверное, так и есть. Но как насчет менее заметных форм? Разве мы никогда не преувеличивали истинное положение вещей, чтобы произвести ложное впечатление о себе или о наших достижениях, или, наоборот, бросить тень на другого человека, церковь или организацию?

Разве мы не бываем слегка небрежны с фактами, описывая события или рассказывая истории? Стремимся ли мы «говорить правду, только правду и ничего, кроме правды»? Возможно, кому-то



Маленькая полуправда
или приукрашивание
фактов может повредить
нашему посвящению
абсолютной честности

покажется, что я сейчас придираюсь к этическим мелочам, но, выражаясь словами Соломона из Песни Песней, это — «лисенята,

которые портят виноградники». Маленькая полуправда или приукрашивание фактов может повредить нашему посвящению абсолютной честности.

Надеюсь, мы не ворует в смысле грабежа и магазинных краж, но разве мы никогда не занимались плагиатом, используя чужие труды или слова без ссылки на автора? Однажды я спросил у студента семинарии, жульничают ли они во время учебы. Тот ответил: «Да, конечно, но не на экзаменах. Мы скачиваем разные статьи и документы из интернета и видоизменяем их так, чтобы это выглядело, как собственноручно сделанная работа». И большинство этих студентов однажды станут пасторами!

Добросовестны ли мы в своих отчетах о расходах компании и в налоговых декларациях? Лично я, работая над налоговой отчетностью, нахожу полезным размышлять о Святом Духе, как о моем аудиторе. Хотя я хочу быть абсолютно честным по отношению к государству в том, что касается налогов, гораздо важнее, чтобы цифрами, которые я вписываю в декларацию, я не грешил против Бога.

Опасность углубления в детали, наподобие жульничества с курсовыми работами и уклонения от налогов, заключается в том, что я могу упустить из виду сферу или сферы, в которых вы подвергаетесь наибольшему искушению. Мы все искушаемы тем или иным образом, и, надеюсь, вы усвоили принцип стремления к честности в мелочах, чтобы обрести мотивацию тщательно исследовать свою жизнь на предмет «лисенят, портящих виноградник» вашей честности. Также будет полезным попросить Святого Духа даровать вам совесть, чувствительную к «мелким» грехам в вашей жизни, о которых вы, возможно, даже не знаете.

Что касается облечения в нового человека, обратите внимание на то, как Павел противопоставил воровство и даяние (см. Ефессянам 4:28). Его не удовлетворяло, что человек перестал воровать. Он увещевал ефесян быть щедрыми — трудиться, чтобы иметь возможность делиться с нуждающимися. Щедр ли мы в даянии — и не только десятиной на дело Божьего Царства, но и другим верующим, оказавшимся в нужде, когда это требуется сверх наших обычных пожертвований? Апостол Иоанн сказал: «А кто имеет достаток в мире, но, видя брата сво-

его в нужде, затворяет от него сердце свое, — как пребывает в том любовь Божья?» (1 Иоанна 3:17). Возрастаем ли мы в щедрости? Жертвуем ли мы больший процент от своих доходов, чем это было два или три года назад? Если мы хотим все больше уподобляться образу Христа, то должны возрастать в щедрости, следуя Его примеру. Он обнищал, чтобы мы могли обогатиться Его нищетой (см. 2 Коринфянам 8:9).

Вторая категория, которую затронул Павел — это сексуальная чистота. Хотя он высказался об этом кратко, его послание было радикальным с точки зрения абсолютного неприятия всех форм сексуальной нечистоты. Нам необходимо исследовать свои привычки и поступки в нынешний век, когда сексуальная активность вне брака принимается обществом, в основном, как норма. Сложно найти фильм, роман или телефильм без несправедливых сексуальных отношений, так или иначе вплетенных в сюжет.

Нам стоит серьезно отнестись к словам Иисуса в Матфея 5:28: «А Я говорю вам, что всякий, кто смотрит на женщину с вожделением, уже прелюбодействовал с нею в сердце своем». Из этих слов можно сделать логичный вывод, что потакание сексуальным фантазиям в разуме — это и есть совершение прелюбодеяния в сердце. Следовательно, нам надо хранить свои глаза и мысли так же тщательно, как мы храним себя от любой физической сексуальной активности. Я не хочу опускаться до законнического набора правил в отношении фильмов, телепрограмм и книг, но если мы действительно хотим быть подобными образу Иисуса, то

следует серьезно задуматься о том, что мы позволяем своим глазам видеть и о чем позволяем своему разуму размышлять.

Сексуальная чистота и святость брака важны, потому что Бог предусмотрел для человеческого супружества быть олицетворением взаимоотношений между Христом и Церковью. Нарушить святость брака — даже в сердце — это значит опозлить и осквернить этот священный образ.

Стоит отметить, что в семнадцатой главе Откровения Вавилон (кодовое название Рима) назван «великой блудницей» и «матерью блудниц» (стихи 1, 5). Рим был виновен во многих вопиющих грехах, включая всепроникающую и всепоглощающую аморальность, непомерную роскошь, законную работорговлю, обожествление императора и преследование христиан. Тем не менее, для описания этой империи во всей полноте ее деградации Бог использовал образ проститутки. Из разнообразных грехов наподобие лжи, воровства и убийств, на которые мог бы указать Бог, Он избрал образ сексуальной аморальности, назвав Рим великой блудницей, как включающий в себя и все остальное. Безусловно, это что-то говорит нам о Божьем отношении к половой распущенности.

Здесь надо сделать важное отступление, касающееся христианок. Вспомните слова Павла из Римлянам 12:2: «Не сообразуйтесь с веком сим». Наверное, нет никакой другой жизненной сферы, где молодые христианки были бы настолько склонны сообразоваться с этим миром, как их нормы в одежде. Они хотят не отставать от моды, поэто-

му покупают все, что соответствует новомодным стилям, независимо от того, насколько благопристойно и скромно это выглядит. Но вы не можете позволять себе такого, если хотите быть подобными образу Христа. Вместо этого следует тщательно избегать одежды, привлекающей мужские взгляды. Я знаю, что сегодня, когда целенаправленно создается так много провоцирующей женской одежды, это сложно, но, какими бы долгими и трудными ни были ваши поиски, приложите все старание к тому, чтобы выглядеть благопристойно. Вы можете этого не осознавать, но, нося откровенную одежду, вы, вероятно, так же виновны в сексуальной нечистоте, как и тот мужчина, который рассматривает вас похотливым взглядом. И еще — пару слов для родителей — как мам, так и пап. Это *ваша* ответственность — привить своим дочерям-подросткам понимание всей серьезности данного вопроса, и того, что, как христианкам (если они верующие), им следует с радостью, в ответ на любовь Христа, стремиться угождать Ему своей одеждой.

Наконец, сегодня в вопросах сексуальной нечистоты главную проблему составляет интернет-порнография. В середине XIV века по всей Европе быстро распространилась бубонная чума под названием «черная смерть», из-за которой умерло от 30 до 60 процентов населения Европы. Мы называем это пандемией — широкомасштабной эпидемией. Сегодня в нашей стране бушует нравственная пандемия. Один из моих коллег, который трудится в студенческом служении и тщательно исследовал данный вопрос, рассказал, что 98% парней-пер-

вокурсников в той или иной степени увлекаются интернет-порнографией. Невероятно, но для студентов этот показатель составляет 40%! По словам этого служителя, не имеет значения, воспитывались ли студенты в христианских семьях, посещали ли они христианские школы или же обучались на дому — процент остается невообразимо высоким.

Безусловно, в это порочное занятие втянуты мужчины и женщины всех возрастов и социальных статусов, поэтому не будет преувеличением назвать это явление нравственной пандемией. Хорошо известно, что годовой доход от интернет-порнографии превышает суммарный доход Национальной футбольной лиги, Национальной баскетбольной ассоциации и Главной лиги бейсбола. Воистину, наша страна затоплена этой нравственной нечистотой.

Данная проблема настолько масштабна и комплексна, что исследование нашей реакции на нее выходит за тематические рамки этой книги. Тем не менее, евангельская церковь, христианские школы и колледжи, а также родители должны уделять внимание этому нравственному раку нашего общества. В противном случае, мы оставим нашу молодежь — следующее поколение родителей — беззащитными наедине с этой, пожалуй, величайшей нравственной угрозой из всех, с которыми когда-либо сталкивался цивилизованный мир.

Третью сферу, где действует принцип «совлечься/облечься», с которой разбирается Павел, — составляют межличностные отношения. Это сфера, которой надо уделять внимание большинству из нас. Можно пропускать мимо ушей увеще-

вания Павла о честности и сексуальной чистоте, считая, что у нас нет проблем в этих сферах, но кто может заявить о своей полной невинности в том, как мы относимся друг к другу?

Я знаю людей, которые выглядят абсолютно безукоризненно во всем, что касается честности и сексуальной чистоты, но осуждают других, самоправедны и даже грубы в своих взаимоотношениях с другими. Несмотря на всю важность честности и сексуальной чистоты, Павел акцентировал внимание на межличностных отношениях больше, чем на первых двух сферах вместе взятых. В издании Библии, которым я пользуюсь, межличностным отношениям посвящены 16 печатных строк Послания к Ефессянам, со стиха 4:25 по стих 5:4, в то время как честности и сексуальной чистоте, вместе взятым — 11 строк. Этим сравнением я ни в коем случае не хочу умалить важность последних, а лишь показываю, насколько важны межличностные отношения.

Весь этот раздел, посвященный межличностным отношениям, заслуживает нашего молитвенного, вдумчивого размышления. Настоятельно рекомендую вам открыть Библию на Послании к Ефессянам 4:25-5:4 и молиться о каждом аспекте, прося Бога показать все склонности или поступки, от которых вам надо избавиться, а также те области, в которых следует возрастать.

Первая греховная склонность, о которой упоминает Павел, — гнев. В этом отношении нам надо серьезно задуматься над предупреждением Иисуса в Матфея 5:22: «Всякий, гневающийся на брата

своего напрасно, подлежит суду». Среди верующих гнев чаще всего проявляется в виде грубости, которой мы выражаем свое крайнее недовольство отношением, словами или поступками другого человека.

В связи с этими грехами языка мне вспоминаются слова Иакова: «[Языком мы] проклинаем человеков, сотворенных по подобию Божьему» (3:9). Проклятия в чей-то адрес не ограничиваются только руганью. К ним относится любое злословие, которым мы выражаем свое недоброжелательство по отношению к кому-либо.

Бог использует подобную формулировку в Бытие 9:6. Убийство запрещено, потому что «человек создан по образу Божьему». Убийство и злословие есть грех, поскольку направлены против человека, сотворенного по Божьему образу. И вот, когда мы осознаем из слов Иисуса, что подлежим суду не только за убийство, но и за гнев (см. Матфея 5:21-22), то начинаем понимать, насколько серьезен грех нашего гнева.

Но есть ли место праведному гневу? Разумеется. Тем не менее, мы зачастую склонны оправдывать свой греховный гнев, прячась под маской праведного негодования. Если наш гнев — это реакция на слова или поступки, направленные против нас, то он, скорее всего, греховен.

В сфере межличностных отношений мы должны отвергнуть такие грехи, как раздражение, ярость, негодование, крик и злоречие (см. Ефесянам 4:31). Все это — греховные эмоции и слова, проистекающие из гнева, который мы только что обсудили. В определенном смысле, они являются

различными проявлениями гнева на более высоком уровне. Мы можем здесь видеть его деструктивную силу, и начинаем понимать, почему он считается серьезным грехом наравне с ложью, воровством и любой формой сексуальной нечистоты.

Но мы должны не только отвергнуть гнев и связанные с ним грехи. В стихе 32 сказано: «Будьте друг ко другу добры, сострадательны, прощайте друг друга, как и Бог во Христе простил вас».



«Гнилое слово» — это любое высказывание с целью опорочить другого человека — того, с кем или о ком мы говорим

Поскольку Божье прощение — это ключ к пониманию прощения вообще, Иисус однажды рассказал притчу о слуге, задолжавшем своему

господину десять тысяч талантов (если взять за основу современный средний годовой доход американцев в 40 тысяч долларов, то эта сумма эквивалентна примерно восьми миллиардам). Поскольку он не мог рассчитаться, господин великодушно простил его долг. Вскоре после этого прощенный слуга встретил другого слугу, задолжавшего ему сто денариев (примерно 10-15 тысяч долларов, если сравнивать с современными заработками), и не захотел простить его долг.

Снова призвав к себе первого слугу, господин сказал: «Злой раб! Весь долг тот я простил тебе, потому что ты упросил меня. Не надлежало ли и тебе помиловать товарища твоего, как и я помиловал тебя?» (Матфея 18:32-33). Мораль этой притчи должна быть для нас очевидна. Все мы оли-

цетворяем собой первого слугу. Мы — должники, задолжавшие десять тысяч талантов. Каждый из нас перед Богом в нравственном и духовном долгу, который невозможно выплатить. Однако Бог простил нас во Христе — то есть через Его смерть, — и потому Павел сказал, что мы должны прощать друг друга, как Бог простил нас.

Есть ли человек, к которому вы питаете не-прощение? Возможно, причина в каком-то инциденте, случившемся несколько лет назад или даже раньше, а вы так по-настоящему и не простили. Подробности происшествия и ваша реакция в тот момент уже, возможно, лежат погребенными в глубинах разума, но время от времени что-то напоминает вам об этом, и былой дух непростения снова воскресает. Если это так, то этот дух препятствует вам уподобляться образу Христа.

Бог сказал в Книге пророка Исаии 43:25: «Грехов твоих не помяну» (см. также Евреям 8:12; 10:17). Не вспоминать — это значит принять решение не бередить старые раны, нанесенные другими людьми нам или еще кому-то. Если же нам на ум приходят непрощенные воспоминания о них, то мы сразу же их отметаем.

Большинству из нас необходимо уделить особое внимание наставлению апостола в отношении нашего языка (см. Ефесеям 4:29). Он в очередной раз использует категоричные утверждения: *никакое* гнилое слово, а *только* доброе для назидания других. «Гнилое слово» — это любое высказывание с целью опорочить другого человека — того, с кем или о ком мы говорим. Когда мы разговари-

ваем с человеком лично, это подразумевает слова, произнесенные с гневом или нетерпением, сарказм или любое другое высказывание с целью нанести оскорбление. Если же речь идет об обсуждении «за глаза», то сюда относятся сплетни, злословие или любые утверждения, призванные представить характер или поведение другого человека в негативном свете.

Буквально в следующем стихе Павел сказал: «Не оскорбляйте Святого Духа Божьего». Я уверен, что Святого Духа оскорбляет любой грех, и, думаю, такое предупреждение было бы уместно и в отношении честности, и сексуальной чистоты. Тем не менее, Павел, записывая эти слова по безошибочному водительству Святого Духа, решил расположить их сразу же после своего наставления о нашем языке. Пожалуй, это о чем-то нам говорит. Каждый из нас согласится с тем, что нечестность, любая сексуальная нечистота и даже греховный гнев оскорбляют Святого Духа. Но готовы ли мы признать тот факт, что Его также оскорбляют любые «гнилые слова», сказанные кому-то или о ком-то? В другом послании Павел заповедал нам «никого не злословить» (Титу 3:2). Печальная правда для большинства из нас заключается в том, что негативные высказывания в чужой адрес так же естественны для наших уст, как употребление пищи. Вы не представляете, сколько раз мне приходилось спохватываться и сдерживаться, чтобы не сказать о другом человеке чего-либо «слегка» негативного.

Готовы ли мы, стремясь уподобляться образу

Христа, сделать призыв в Титу 3:2 своей целью? Если да, то позвольте предложить три вопроса, которые вы можете задать себе в отношении своих высказываний кому-то или о ком-то.

- Это правдиво?
- Это отражает добро?
- Это необходимо?

Если то, что вы собираетесь сказать кому-то или о ком-то, не проходит эти три теста, то следует воздержаться от таких слов.

Наш язык может быть инструментом созидания или разрушения. Попросите Святого Духа начать предупреждать вас о словах, которые могут повредить другому человеку. А также молитесь Ему даровать вам способность различать ситуации, когда вы можете употребить свой язык для назидания других. Затем попросите Его показать вам критицизм в вашем сердце, потому что Иисус сказал: «От избытка сердца говорят уста» (Матфея 12:34).

В этой главе мы покрыли большую территорию, поэтому позвольте, во-первых, обратить внимание на состояние нашего сердца. Хотим ли мы исполнять Божью волю, угождать Ему и прославлять Его? Это гораздо эффективнее, чем сосредоточиваться только на внешнем поведении. Фактически, без стремления исполнить Божью волю изменения во внешнем поведении будут лишь поверхностными. Во-вторых, помните, что облекаться в положительные черты характера Христова точно так же важно, как и бороться с устойчивыми греховными тенденциями в жизни.

В том, что касается конкретных сфер греха, хотел бы подчеркнуть три из них:

- Важность абсолютной сексуальной чистоты.
- Серьезность греховного гнева.
- Необходимость следить за собой, избегая критических слов в чей-либо адрес.

И помните: «Больше всего хранимого храни сердце твое, потому что из него источники жизни» (Притчи 4:23).

ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ В ГРУППАХ

1 *Что побуждает нас желать исполнять то, что мы обязаны исполнять? Как это проявляется в повседневной жизни, наших ежедневных делах и отношениях с людьми?*

2 *Как вы считаете: относятся ли слова Иисуса в Матфея 5:28 к просмотру порнографии, сексуальным фантазиям и прочим областям игры воображения? Поясните ответ.*

3 *Говоря о Матфея 18:21-35, что подразумевает выражение: «Все мы — должники, задолжавшие десять тысяч талантов»? Как это касается лично вас? Поясните.*



ГЛАВА XIV

Уже, но еще нет!

Как послушные дети, не сообразуйтесь с прежними похотями, бывшими в неведении вашем, но, по призыву призвавшего вас Святого, и сами будьте святы во всех поступках. Ибо написано: «Будьте святы, потому что Я свят».

1 Петра 1:14-16

Бог повелевает нам быть святыми. Он сказал: «Будьте святы, потому что Я свят». Итак, Бог предопределил нам быть подобными образу Его Сына и заповедал нам быть святыми, как Он. «Уподобление образу Христа» и «быть святым, как Бог свят», — это, по сути, синонимичные выражения. Бог повелевает нам стремиться к тому, что Он для нас предназначил.

Эта заповедь обязательна для всех верующих, а не только для группы «супердуховных» людей или христианских служителей на полной ставке. Она касается как школьников, так и молодых людей, учащихся в колледже или уже работающих взрослых. Она актуальна как для домохозяек, так и для

профессионалов и бизнесменов, и конечно же — для пенсионеров, наслаждающихся досугом в преклонных годах. Эта заповедь применима ко всем верующим. Она не допускает исключений.

Новый Завет наполнен призывами к святости. Взгляните на следующие фрагменты Писания:

Итак, возлюбленные, имея такие обетования, очистим себя от всякой скверны плоти и духа, совершая святую в страхе Божьем. (2 Коринфянам 7:1)

И облечься в нового человека, созданного по Богу, в праведности и святости истины. (Ефесянам 4:24)

Ибо призвал нас Бог не к нечистоте, но к святости. (1 Фессалоникийцам 4:7)

Те наказывали нас по своему произволу для немногих дней; а Сей — для пользы, чтобы нам иметь участие в святости Его. (Евреям 12:10)

Старайтесь иметь мир со всеми и святость, без которой никто не увидит Господа. (Евреям 12:14)

Если так все это разрушится, то какими должно быть в святой жизни и благочестии вам? (2 Петра 3:11)

Истина заключается в том, что все нравственные императивы в Библии — это призывы к святости, поэтому мы должны стремиться к ней со всем рвением и всей целеустремленностью, подразумеваемыми словом «стремиться».

СОСРЕДОТОЧЕННОСТЬ НА ВНЕШНЕМ

В то же время, мы должны остерегаться сосредоточенности только на своем внутреннем состоянии, чтобы не заикнуться на собственном духовном преображении. Вечером в день Своего воскресения Иисус сказал ученикам: «Как послал Меня Отец, так и Я посылаю вас» (Иоанна 20:21). Хотя эти слова были адресованы Его ученикам, они применимы и к нам сегодня — как коллективно для Тела Христова, так и индивидуально. В определенном смысле Иисус говорит каждому из нас: «Как послал Меня Отец, так и Я посылаю тебя». Таким образом, уподобление образу Христа подразумевает не только преображение нашего характера, но и участие в исполнении миссии Христа в этом мире. Точно так же, как нравственная заповедь быть святыми, как Бог свят, применима ко всем верующим, слова Иисуса: «Я посылаю вас» — применимы к каждому из нас, без исключения.

Разумеется, это не означает, что каждый верующий должен стать миссионером или посвящать все свое время какому-нибудь другому христианскому труду. Речь идет о том, что каждому из нас назначена определенная роль, будь то прямо или косвенно. Библия четко говорит, что каждый верующий получил как минимум один духовный дар (см. 1 Петра 4:10-11; 1 Коринфянам 12:4-11; Римлянам 12:4-8). Духовный дар — это способность, данная и обеспеченная Святым Духом, чтобы человек мог исполнять свою функцию в Теле Христа. Тот факт, что каждый из нас получил какой-то дар,

означает, что для каждого из нас подразумевается какая-то функция в Теле, которую нам дано исполнять. Как сказал Павел в Ефессянам 2:10: «Ибо мы — Его творение, созданы во Христе Иисусе на добрые дела, которые Бог предназначил нам исполнять». Перефразировав и сильно сжав слова Павла из Ефессянам 2:8-10, можно сказать, что «мы спасены не по делам, а для дел, чтобы совершить труд, который Бог предназначил нам исполнять».¹

У каждого верующего есть определенная роль в исполнении Великого Поручения научить все народы (см. Матфея 28:18-20). Разумеется,



УПОДОБЛЕНИЕ ОБРАЗУ
ХРИСТА ПОДРАЗУМЕВАЕТ
НЕ ТОЛЬКО ПРЕОБРАЖЕНИЕ
НАШЕГО ХАРАКТЕРА,
НО И УЧАСТИЕ В
ИСПОЛНЕНИИ МИССИИ
ХРИСТА В ЭТОМ МИРЕ

не все мы отправ-
ляемся к другим
народам и в другие
культуры, но все
мы можем поддер-
живать тех, кто это
делает, нашими мо-
литвой, ободрени-
ем и финансовой

помощью. Для большинства из нас основной труд в Теле будет находиться в тени, обеспечивая более эффективное служение тех, кто пребывает на передовой, исполняя миссию Христа в этом мире. Но, независимо от того, насколько заметна наша функция в Теле и в исполнении Великого Поручения, каждому из нас отведена определенная роль. Больше уподобляться Христу — значит относиться к исполнению этой роли так же серьезно, как и к преобразению характера.

СЛОВА ОБОДРЕНИЯ

Кратко затронув важность сосредоточенности на внешней миссии, что касается всех верующих, хочу теперь вернуться к основной теме этой книги, то есть к преобразению нашего характера, когда мы становимся все более подобными образу Христа. Хочу ободрить вас, чтобы вы не ослабевали в усердии, даже если не видите большого прогресса. Истина в том, что чем искреннее и прилежнее мы стремимся к святости, тем больше греха и изъянов характера видим в собственной жизни. На то есть две причины.

Во-первых, Святой Дух не открывает нам весь наш грех сразу. Он постепенно показывает на основе Писания, что значит иметь Христов характер, и дарует способность увидеть, в чем нам надо исправиться. Это не значит (я надеюсь), что мы начинаем больше грешить. Просто мы все лучше осознаем проблемы и становимся более чувствительными к тому греху, который всегда был в нас.

Во-вторых, до конца наших дней мы будем переживать внутреннюю борьбу, описанную Павлом в Галатам 5:17: «Плоть желает противного духу, а дух — противного плоти: они друг другу противятся, так что вы не то делаете, что хотели бы». Более 150 лет назад шотландский богослов Джордж Смитон сказал:

Существует внутренний конфликт между плотью и духом... Как ни удивительно, в этом конфликте силами и способностями христианина временами овладевает одна, а временами — другая сторона. Одни и те же разум, воля и наклонности подпадают

под противоположные влияния подобно тому, как две противоборствующие армии попеременно оккупируют территорию, а затем каждая отступает под натиском противника, занимающим ее позиции. К изумлению самого христианина, разум и наклонности, вовлеченные в проявление святой любви силой Святого Духа, могут внезапно обратиться к прямо противоположному из-за какого-то корня греха или странного закона взаимосвязи в структуре мышления. И этот конфликт сохранится до самого конца. Хотя точную аналогию подобрать сложно, его можно сравнить с человеком в период выздоровления, когда болезнь и здоровье борются за владение им, попеременно одерживая верх друг над другом, до тех пор, пока наконец болезнь не будет полностью и навсегда изгнана из его жил.²

Следует помнить, что мы живем в эпоху, которую богословы называют «уже, но еще нет», — период между вознесением Христа и Его вторым пришествием. В течение этого времени мы будем всегда ощущать противоречие между тем, кто мы есть «во Христе», и тем, какие мы в повседневной жизни. Благодаря единению с Христом мы уже посажены с Ним на небесах (см. Ефессянам 2:6), но по-прежнему живем в мире, проклятом из-за греха, со всеми его трудностями и страданиями. Через наше единение с Христом мы уже святы и непорочны пред Богом (см. Ефессянам 1:4), но по-прежнему ежедневно согрешаем.

В нашей борьбе с грехом я нахожу полезным размышлять о четырех аспектах:

- Виновность в грехе.
- Господство греха.

- Присутствие греха (плоть).
- Проявления греха.

Эти четыре аспекта греха общие для всех неверующих. Они были присущи каждому из нас до того, как мы уверовали в Христа как своего Спасителя. Мы были виновны в грехе и, как следствие, находились под его владычеством. Мы не могли угождать Богу. Как сказал Павел: «Живущие по плоти Богу угодить не могут» (Римлянам 8:8). Возможно, мы были приятными, добропорядочными людьми, но даже самые лучшие из наших дел вне Христа никак не могли угодить Богу.

Когда мы уповаем на Христа как своего Спасителя, через Его смерть прощается наш грех, чтобы мы уже более не считались виновными пред Богом. Он простил нам весь наш грех, потому что Иисус вознес этот грех на крест (см. Колоссянам 2:13; 1 Петра 2:24). Будучи освобожденными от виновности в грехе, мы, как следствие, освободились от его господства в нашей жизни. Как выразился Павел в Римлянам 6:2, мы «умерли для греха» — не для его проявлений в нашей жизни, а для его абсолютного господства. Грех может вести против нас партизанскую войну, но не может управлять нашей жизнью. Выражаясь словами Павла, мы умерли для его господства.

Таким образом, мы уже не имеем никакого отношения к виновности в грехе и к его владычеству, но у нас по-прежнему есть плоть, с которой непрерывно приходится иметь дело. Когда мы

хотим поступать правильно, зло (то есть плоть) тут как тут (см. Римлянам 7:21). Тот факт, что мы все еще ощущаем присутствие греха и боремся с ним, является неотъемлемой частью состояния «уже, но еще нет», создающего напряжение в нашей жизни.

Поскольку у нас все еще есть плоть, ведущая против нас войну, мы изо дня в день сталкиваемся с *проявлениями* греха. Однако мы призваны умерщвлять его (см. Колоссянам 3:5). Мы должны воздерживаться от страстей плоти, воюющих



Постоянное
размышление о том,
кто мы есть в Нем,
будет мотивировать нас
все больше уподобляться
Ему в нашей
повседневной жизни

с нашей душой
(см. 1 Петра 2:11).
Люди, не принявшие Христа, не ощущают этой войны. Они комфортно живут под господством греха. Но как только мы

освобождаемся от этого господства, начинается война с грехом. Я называю это дискомфортом оправданного состояния. С одной стороны, мы оправданы. Как было показано в главе 4, мы стоим пред Богом так, как будто никогда не грешили и всегда были послушны Ему. С другой стороны, в повседневной жизни мы видим, что по-прежнему согрешаем и зачастую непослушны Богу.

Так что же может уберечь нас от разочарования, когда мы продолжаем сталкиваться с грехом в своей жизни? Что способно мотивировать нас не ослабевать в сражении с остаточным грехом даже

в те дни, когда мы не видим никакого прогресса? Осознание того, что во Христе мы уже святы и непорочны пред Богом.

Если вы посвятили себя стремлению быть подобным Христу, то обнаружите всевозрастающее противоречие между вашим желанием познавать и исполнять Божью волю и реальным возрастанием в этом. Такое всевозрастающее противоречие может привести к разочарованию и потере мотивации. Чтобы решить эту дилемму, необходимо помнить о нашем положении пред Богом: что Он видит нас облаченными в безупречное послушание Христа. Этот статус никогда не изменится, насколько бы хорошим или плохим ни выдался наш день. Во Христе мы всегда святы и безупречны. В Нем мы всегда так же абсолютно праведны, как и Он, когда безгрешно жил в человеческом теле.

Именно так мы должны разрешать конфликт между тем, какими мы хотим стать, и какими мы видим себя в повседневной жизни. Нам следует смотреть больше на свое положение перед Богом во Христе, а не на свой фактический опыт. Такое постоянное размышление о том, кто мы есть в Нем, будет мотивировать нас все больше уподобляться Ему в нашей повседневной жизни. Все это, конечно же, подразумевает, что мы должны ежедневно принимать Евангелие.

Итак, подводя итог этой книги, перечислю семь характеристик человека, стремящегося к святости, — того, кто все больше уподобляется образу Христа. Такой человек...

1. Возрастает в понимании Божьей святости и того, что она подразумевает для нас.
2. Возрастает в чувствительности к остаточной греховности и одновременно признает свою неспособность полнее проявлять плод Духа в своей жизни.
3. Демонстрирует горячее желание и предпринимает искренние попытки возрастить в подобии Христу, осознавая, что желаемое всегда будет превышать достигнутое.
4. Четко понимает принцип зависимой ответственности и знает, как его применять в своей жизни.
5. Постоянен в применении инструментов благодати, практикуя духовные дисциплины, благодаря которым мы можем возрастить в подобии Христу.
6. Постоянно принимает Евангелие, дабы быть уверенным в том, что наши грехи прощены, и мы праведны пред Богом, в результате чего Божья любовь побуждает нас жить не для себя, а для Него.
7. Возрастает в понимании собственной духовной несостоятельности и все больше полагается на Святого Духа, Который трудится в нас и дарует нам способность трудиться самим.

Хотя шестая характеристика указана в этом списке предпоследней, в действительности она должна пронизывать предыдущие пять.

Мы не можем по-настоящему возрастить в понимании безграничной Божьей святости и

колоссальной греховности нашего греха, если не будем взирать на Его святость и наш грех через призму Евангелия. Рассматривание Божьей святости и нашего греха в отрыве от Евангелия порождает только мышление типа «горе мне» вместо радостного «вот я, пошли меня». Также, горячее желание и искренние попытки, упомянутые в третьей характеристике («стремление», о котором говорит Павел в Филиппийцам 3:12-14), возможно поддерживать только с помощью мотивирующей силы Евангелия. То же самое касается и практики духовных дисциплин.

Возрастающее понимание собственной духовной несостоятельности и упование на Святого Духа также должно пронизывать первые пять характеристик. Только Святой Дух может даровать нам реальное возрастание в понимании Божьей святости

и более глубокое осознание нашей греховности. Он делает это, прежде всего, через Свое Слово, но без Его силы просвещать

и обличать наше познание Писания останется всего лишь на уровне разума. Мы нуждаемся в силе Святого Духа, чтобы в нашем сердце глубоко укоренилось всевозрастающее познание на собственном опыте библейских истин. Аналогичным образом, мы зависимы от Святого Духа в том, чтобы эффективно практиковать духовные

ПРАВЕДНОСТЬ ХРИСТА
и СИЛА СВЯТОГО ДУХА —
ЭТО ДВА КРАЕУГОЛЬНЫХ
КАМНЯ, НА КОТОРЫХ
СТРОИТСЯ ДУХОВНОЕ
ПРЕОБРАЖЕНИЕ



дисциплины, рассматривая их как «инструменты благодати», данные для нашей пользы, а не просто обязанности, которые мы должны практиковать, чтобы заслужить Божье благоволение.

До тех пор, пока живем в эпоху «уже, но еще нет», мы будем в постоянном состоянии войны с этим миром, с дьяволом и с собственной греховной плотью. Хотя наша конечная победа в этой войне предрешена, временами мы терпим поражение и отступаем, согрешая, поэтому должны неотрывно смотреть на Иисуса, Его безгрешную жизнь и искупительную смерть, благодаря которым мы всегда стоим пред Богом, облаченные в безупречную праведность Христа. Также, мы должны постоянно взирать на Святого Духа, оснащающего нас для этой войны. Праведность Христа и сила Святого Духа — это два краеугольных камня, на которых строится духовное преображение.

Наконец, мы можем взирать в будущее на тот день, когда после смерти войдем в присутствие Господа и присоединимся «к духам праведников, достигших совершенства» (Евреям 12:23). Кроме того, мы знаем, что, когда явится Христос в Его второе пришествие, мы «будем подобны Ему, потому что увидим Его, как Он есть» (1 Иоанна 3:2). И затем Иоанн добавляет: «И всякий, имеющий сию надежду на Него, очищает себя так, как Он чист» (стих 3). Да будет так с нами!

ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ В ГРУППАХ

1 Чем искреннее и прилежнее мы стремимся к святости, тем больше видим своих грехов и изъянов характера. Каковы две причины этого?

2 Ниже перечислены четыре компонента греха. Неверующие и верующие переживают их по-разному. В чем заключается это отличие?

А. Виновность в грехе

Б. Господство греха

В. Присутствие греха (плоть)

Г. Проявление греха

3 Что может сохранить нас от разочарования, когда мы видим в своей жизни все больше греха? Что мотивирует нас не ослабевать в сражении с остаточным грехом даже в те дни, когда мы не видим никакого прогресса? Вставьте необходимые слова в представленном ниже ключевом утверждении о состоянии «уже, но еще нет»: «Это осознание того, что во Христе мы уже _____ и _____ перед Богом».



Примечания*

Глава II. Святость Бога

1. J. Alec Motyer, *The Prophecy of Isaiah* (Downers Grove, IL: InterVarsity, 1993), 77.
2. Edward J. Young, *The Book of Isaiah* (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1965), 242.
3. Заслуживает внимания тот факт, что, когда апостол Иоанн узрел в видении Бога, восседающего на Своем престоле, он тоже услышал, как ангельские создания восклицают: «Свят, свят, свят Господь Бог Вседержитель» (см. Откровение 4:1-8). Видения Исаии и Иоанна разделяет период, примерно, в восемьсот лет. Поскольку Бог сотворил ангелов в глубинах вечности для бесконечной продолжительности бытия, логично предположить, что всегда были и всегда будут небесные создания, непрестанно восклицающие: «Свят, свят, свят Господь».
4. William Plumer, *Psalms* (1867; repr., Edinburgh, Scotland: Banner of Truth Trust, 1975), 557.
5. George Smeaton, *Christ's Doctrine of the Atonement* (1870; repr., Edinburgh, Scotland: Banner of Truth Trust, 1991), 21.
6. Идеей с этой иллюстрацией я обязан моему другу Биллу Воглеру.

*Для удобства читателя в ссылках на цитируемые источники по возможности указывается имеющийся перевод на русский язык. При этом страницы приводятся ориентировочно, руководствуясь англоязычным оригиналом. — Прим. ред.

Глава III. Греховность нашего греха

1. J. Alec Motyer, *The Prophecy of Isaiah* (Downers Grove, IL: InterVarsity, 1993), 78, 430.
2. F. F. Bruce, *The Epistle to the Hebrews*, The New International Commentary on the New Testament (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1990), 336.
3. James Buchanan, *The Doctrine of Justification* (1867; repr., Edinburg, Scotland: Banner of Truth Trust, 1961), 236—237.

Глава IV. Великий обмен

1. Philip E. Hughes, *The Second Epistle to the Corinthians*, The New International Commentary on the New Testament (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1962), 211.
2. Charles Hodge, *Second Epistle to the Corinthians* (London: Banner of Truth Trust, 1959), 150.

Глава V. Ежедневное принятие Евангелия

1. Richard Lovelace, *Dynamics of Spiritual Life* (Downers Grove, IL: InterVarsity, 1979), 101.
2. Там же, 101.
3. “Miserable Sinner Christianity,” *Works of B. B. Warfield*, vol. 7 (Grand Rapids, MI: Baker, 1991), 113ff.
4. Роберт Холдейн, *Послание к Римлянам*. Пояснительный комментарий к Римлянам 1-5. (Одесса: Христианское просвещение, 2008), 132.
5. Взято из книги Джона Оуэна *Communion with the Triune God* под редакцией Келли Капик и Джастина Тейлора, ©2007, 316—319.

Использовано с разрешения Crossway —
издательского служения Good News Publishers,
Wheaton, IL 60187, www.crossway.org.

Глава VI. Мотивирующая сила Евангелия

1. На основании слов Иоанна, записанных в Иоанна 12:37-41, некоторые исследователи Библии считают, что сидящий на престоле Господь из Книги пророка Исаии 6:1 — это Божий Сын до Своего воплощения. Они убеждены в этом ввиду того, что Иоанн связал свое утверждение:
«Сие сказал Исаия, когда видел славу Его и говорил о Нем» (Иоанна 12:41) — с цитатой из Книги пророка Исаии 6:9-10.
2. Norval Geldenhuys,
Commentary on the Gospel of Luke, The New International Commentary on the New Testament (Grand Rapids, MI: 1977), 234.
3. J. C. Ryle, Holiness
(Old Tappan, NJ: Revell, n.d.), 88.
4. Kenneth S. Wuest,
The New Testament: An Expanded Translation (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1961), 424.
5. John Newton, «Hymn 3»,
Christian Classics Ethereal Library,
www.ccel.org/ccel/newton/olneyhymns.h3_3.html.
(Эта цитата впервые попала мне на глаза в книге Тимоти Келлера *The Prodigal God* [New York: Dutton, 2008], 88–89).
6. William Cowper,
«Love Constrained to Obedience», Poets' Corner,
<http://theothers.org/poems/olney03.html>.
(Эта цитата также впервые попала мне на глаза в книге Тимоти Келлера *The Prodigal God*, 88–89).

Глава VII. Понимание Божьей благодати

1. Archibald Alexander, *Thoughts On Religious Experience* (Edinburg, Scotland: Banner of Truth Trust, 1967), 165.
2. C. FitzSimons Allison, *The Rise of Moralism* (Vancouver, Canada: Regent College Press, 2003).
3. Alexander, 165.
4. Я цитирую эти слова по памяти из одной статьи, опубликованной несколько лет назад. Когда я прочитал их, они «загорелись» в моем сердце и навсегда врезались в память.
5. Эти слова Чарльза Сперджена процитированы в книге Иана Мюррея *Сперджен против крайнего кальвинизма* (М.: Триада, 2009), 20.
6. John Owen, *Communion with God*, ed. R. J. K. Law (Edinburgh, Scotland: Banner of Truth Trust, 1991), 117.
7. Эти слова Жака Лефевра д'Этапль процитированы в книге Филипа Хьюза *A Commentary on the Epistle to the Hebrews* (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1977), 461.
8. Эти слова Мартина Буцера процитированы в книге Хьюза, 461.

Глава IX. Зависимая ответственность

1. Джон Оуэн, *Святой Дух* (Одесса: Христианское просвещение, 2009), 228.
2. Jonathan Edwards, *The Works of Jonathan Edwards*, vol. 1 (Edinburgh, Scotland: Banner of Truth Trust, 1979).
3. Там же.
4. Iain H. Murray, *Jonathan Edwards: A New Biography* (Carlisle, PA: Banner of Truth Trust, 1987), 101.

Глава X. Инструменты благодати

1. Philip E. Hughes, *The Second Epistle to the Corinthians*, The New International Commentary on the New Testament (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1962), 117-118.
2. Жан Кальвин, *Наставление в христианской вере*, том 3 (М.: Издательство Российского Государственного Гуманитарного Университета, 2001), 566.
3. James Fraser, *A Treatise on Sanctification* (Audubon, NJ: Old Paths Publications, 1992), 463.
4. James Buchanan, *The Office and Work of the Holy Spirit* (Carlisle, PA: Banner of Truth Trust, 1966), 245.

Глава XII. Благодать невзгод

1. Более подробно этот вопрос рассматривается в моей книге *Можно ли в беде положиться на Бога* (М.: Триада, 2005).

Глава XIV. Уже, но еще нет!

1. Чтобы подробно исследовать духовные дары и, среди всего прочего, выяснить, как распознать свой собственный дар, прочтите главу 7 «Духовные дары внутри общины» моей книги *Настоящая община* (К.: Нард, 2016).
2. George Smeaton, *The Doctrine of the Holy Spirit* (Carlisle, PA: Banner of Truth Trust, 1958), 228.



НАСТОЯЩАЯ ОБЩИНА

Библейская практика койнонии

Братские отношения – это куда больше, чем дружеский разговор после служения или приятное чаепитие на домашней группе. Каким Бог хочет видеть Тело Христово здесь на земле, чего остро недостает современной церкви и какой должна быть община верующих – и для ее членов, и для внешних людей, которым она призвана служить.

ТЕРПИМЫЕ ГРЕХИ

Противостать словам и делам, к которым давно привыкли

Христиане так озабочены вопиющими грехами окружающего мира, что упускают из виду необходимость разбираться с собственными, более «утонченными» и неприметными грехами. Книга рассматривает и изобличает более десятка таких «терпимых» грехов и дарит надежду, указывая на Евангелие, посредством которого Бог победил и довлеющее чувство вины, и владычество греха над нами.



ДИСЦИПЛИНА БЛАГОДАТИ

Божья и наша роль в стремлении к святости

Благодать точно так же важна для того, чтобы быть христианином, как и в том, чтобы стать им. Духовный рост – это нелегкий труд, и в нем мы часто подменяем благодать дисциплиной, совершая большую ошибку. Та самая благодать, что привела нас ко Христу, также дисциплинирует нас в вопросах посвящения, убеждений, выбора, бдительности и страданий.



ЕВАНГЕЛИЕ ДЛЯ НАСТОЯЩЕЙ ЖИЗНИ

Благая весть для верующих

Как ежедневная проповедь Евангелия себе самому помогает жить наполненной христианской жизнью. Ключ к решению наших проблем не в том, чтобы прилагать еще больше усилий к святой жизни, но чтобы в еще большей полноте уразуметь невероятное дело Христово – и встречать каждый новый день с более живым осознанием этой благодати.



Релігійне видання

Джеррі Бріджес
Перетворююча
сила Євангелія
(Рос. мовою)

Переклад *Юрій Шпак*

Редагування та підготовка до друку *Олексій Єфетов*
Підписано до друку з готових діапозитивів 14.06.2017.
Формат 60x84/16. Папір книжковий. Друк офсетний.
Тираж 5000 прим. Умовн. друк. арк 14,9.
Замовлення № 01/07/2017

Видавець *ФОП Єфетов О.В., м. Київ*

Тел. (044) 599-1929

www.nard.com.ua

E-mail: nard@nard.com.ua

Свідоцтво суб'єкта видавничої справи

ДК № 1700 від 24.02.2004 р.

Друк: *ФОП Поліщук О.В., м. Київ*

тел. (044) 592-1349

Свідоцтво суб'єкта видавничої справи

ДК № 2142 від 31.03.2005 р.